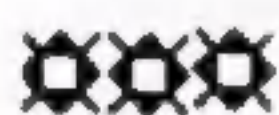


اسلام کی نشاۃ ثانیہ

کرنے کا اصل کام

240



انز اسرار احمد

مع تائید و توضیح بعنوان

نکر مغرب کی اساس

اور اس کا تاریخی پس منظر

اذتلم

پروفیسر یوسف سلیم چشتی

شائع کرکے

دارالاشاعت الاسلامیہ امرت روڈ کرن نگر لاہور

۲۹۷۶-۲
۳۸۷
۱۸۰۳۱

مشمولات

ابتداء

ENTERED

اسلام کی نشاۃ ثانیہ
کرنے کا اصل کام

نکر مغرب کی اساس
اور اس کا تاریخی پس منظر

ڈاکٹر اسرار احمد نے زیر اہتمام مصطفیٰ صادق وفاق پرنٹنگ پریس
میکلوڈ روڈ لاہور سے چھپوا کر دارالاشاعت الاسلامیہ - امرت روڈ
کرشن نگر - لاہور سے شائع کیا

بار اول: مئی ۱۹۶۸ء: تعداد ۱۱۰۰

قیمت: ایک روپیہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُہٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

پیش نظر کتابچہ دو مضامین پر مشتمل ہے۔
ایک راقم الحروف کا تحریر کردہ مضمون جو ماہنامہ "میشاق" لاہور کے پخوانے شمارے
کے شمارے میں تذکرہ و تبصرہ کے عنوان سے شائع ہوا۔ اور
دوسرا مخدومی پروفیسر یوسف سلیم چشتی کا مضمون جو دراصل ایک مضبوط خط ہے جو مولانا
نے تذکرہ بالا مضمون کی تائید و توثیق اور توضیح مزید کے لیے تحریر فرمایا اور "میشاق" کی نمبر
دسمبر ۱۹۷۷ء کی مشترک اور جموری سہ ماہی کی اشاعتوں میں بالاقساط شائع ہوا۔
اصل مضمون کے آخر میں "عملی اقدامات" کے ذیل میں جو دو تجاویز پیش کی گئی تھیں
ان کے ضمن میں گزشتہ دس ماہ کے عرصے میں اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے جن کاموں کی
ابتداء ہو گئی ہے، بطور ذیل میں ان کا مختصر تذکرہ پیش کیا جا رہا ہے۔

ان میں سے پہلی تجویز یہ تھی :

"کہ عمومی دعوت و تبلیغ کا ایک ایسا ادارہ قائم ہو جو ایک طرف تو عوام کو تہذیب
ایمان اور اصلاح اعمال کی دعوت دے اور جو لوگ اس کی جانب متوجہ ہوں ان کی
ذہنی و فکری اور اخلاقی و عملی تربیت کا بندوبست کرے اور ساتھ ہی اس علمی کام
کی اہمیت ان لوگوں پر واضح کرے جو غلوں اور دروہندی کے ساتھ اسلام کی
نشہ ثانیہ کے آرزو مند ہیں اور دوسری طرف ایسے ذہین نوجوانوں کو تلاش کرے
جو پیش نظر علمی کام کے لیے زندگیاں وقف کرنے کو تیار ہوں۔"

۱۵/۱۰/۷۷
۱۵/۱۰/۷۷
۱۵/۱۰/۷۷

خدا کا جتنا شکر ادا کیا جائے کم ہے کہ مولانا عبدالغفار حسن اور شیخ سلطان احمد صاحب کی مساعی جملہ کے نتیجے میں "عمومی دعوت و تبلیغ" کا وہ "ادارہ" جس کا تذکرہ سطور بالا میں کیا گیا تھا "تنظیم اسلامی" کے نام سے قائم ہو گیا ہے اور اس کی تاسیسی قرارداد میں بھی یہ الفاظ موجود ہیں کہ :

"عامة الناس کو دین کی دعوت و تبلیغ کی جو ذمہ داری امت مسلمہ پر بحیثیت مجموعی عائد ہوتی ہے، اس کے ضمن میں ہمارے نزدیک اہم ترین کام یہ ہے کہ جاہلیت قدیمہ کے باطل عقائد و رسوم اور دورِ جدید کے گمراہ کن افکار و نظریات کا مدلل ابطال کیا جائے اور حیات انسانی کے مختلف پہلوؤں کے لیے کتاب و سنت کی ہدایت و رہنمائی کو وضاحت کے ساتھ پیش کیا جائے تاکہ ان کی اصل حکمت اور عقلی قدر و قیمت واضح ہو اور وہ شبہات و شکوک رفع ہوں جو اس دور کے لوگوں کے ذہنوں میں موجود ہیں۔"

اور اس کی توضیح میں مزید وضاحت کر دی گئی ہے کہ :

"اس ضمن میں ہمارے نزدیک اس وقت کرنے کا اہم ترین کام یہ ہے کہ ایک طرف ادیانِ باطلہ کے مزعومہ عقائد کا موثر و مدلل ابطال کیا جائے اور دوسری طرف مغربی فلسفہ و منکر اور اس کے لائے ہوئے زندہ و الحاد اور مادہ پرستی کے نیلاب کا رخ موڑنے کی کوشش کی جائے اور حکمتِ قرآنی کی روشنی میں ایک ایسی نئی جہاں علمی تحریک برپا کی جائے جو توحید، معاد اور رسالت کے بنیادی حقائق کی حقانیت کو بھی مبرہن کر دے اور انسانی زندگی کے لیے دین کی رہنمائی و ہدایت کو بھی مدلل و مفصل واضح کر دے۔ ہمارے نزدیک اسلام کے حلقے میں نئی اقوام کا داخلہ اور جسدِ دین میں نئے خون کی پیدائش ہی نہیں خود اسلام کے موجود اوقات حلقہ بگوشوں میں حرارتِ ایمانی کی تازگی اور دین و شریعت کی عمل پابندی اسی کام کے ایک موثر حصہ تک تکمیل پذیر ہونے پر موقوف ہے ؟ اس لیے کہ دورِ جدید کے گمراہ کن افکار و نظریات کے سیلاب میں خود مسلمانوں کے ذہین اور تعلیم یافتہ طبقے کی ایک بڑی تعداد اس

طرح بہہ نکلی ہے کہ ان کا ایمان بالکل بے جان اور دین سے ان کا تعلق محض برائے نام رد کیا ہے اور اسی بنا پر دین میں نت نئے نئے فتنے اٹھ رہے ہیں اور ضلالت و گمراہی منت نئی صورتوں میں ظہور پذیر ہو رہی ہے۔

اس سلسلے میں انفرادی کوششیں تو اب بھی جیسی کچھ بھی عملاً ممکن ہیں جاری ہیں اور آئندہ بھی جاری رہیں گی ضرورت اس کی داعی ہے کہ جیسے بھی ممکن ہو وسائل فراہم کئے جائیں اور ایک ایسے باقاعدہ ادارے کا قیام عمل میں لایا جائے جو حکمت قرآنی اور علم دینی کی نشر و اشاعت کا کام بھی کرے اور ایسے نوجوانوں کی تعلیم و تربیت کا بھی مناسب اور موثر تربند و بست کرے جو عربی زبان، قرآن حکیم اور شریعت اسلامی کا گہرا علم حاصل کر کے اسلامی اعتقادات کی حقانیت کو بھی ثابت کریں اور انسانی زندگی کے مختلف شعبوں کے لیے جو ہدایات اسلام نے دی ہیں انہیں بھی ایسے انداز میں پیش کریں جو موجودہ اذہان کو اپیل کر سکے۔

”تنظیم اسلامی“ جس کے قیام کا فیصلہ اللہ کا نام نے کر لیا جا چکا ہے بہر حال ابھی بالکل ابتدائی دور میں ہے اور ابھی اسے بہت سی ابتدائی منازل طے کرنی ہیں جن کے لیے لامحالہ کچھ وقت و کار ہے۔ بہر حال ہمیں اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے پوری امید ہے کہ اللہ کے جن چند بندوں نے محض اس کی تائید و نصرت کی امید پر ایک عظیم الشان کام کا بیڑا اٹھالیا ہے وہ ابتدائی مشکلات و موانع کا سامنا ہمت اور عزیمت کے ساتھ کر کے جلد ہی اسے بقول مولانا امین احسن اصلاحی ”ایک چلتا ہوا قافلہ“ بنا دیں گے۔ اور اس کے ضمن میں جہاں افراد کی ”دینی و اخلاقی تربیت“ اور ان میں ”دین کی دعوت و اشاعت اور اس کی نصرت و اقامت“ کے جذبے کے نشوونما کا اہتمام کیا جائے گا وہاں اس ”جوابی علمی تحریک“ کے برپا کرنے کی سعی و جدوجہد بھی کی جائے گی جس کا تذکرہ اوپر ہو چکا ہے۔

دوسری تجویز یہ تھی کہ،

”ایک قرآن اکیڈمی کا قیام عمل میں لایا جائے۔ جو ایک طرف علوم قرآنی کی عمومی نشر و اشاعت

کا بندوبست کرے تاکہ قرآن کا نور عام ہو اور اس کی غفلت لوگوں پر آشکارا ہو اور
دوسری طرف ایسے نوجوانوں کی تعلیم و تربیت کا اہتمام کرے جو بیک وقت علوم
جدیدہ سے بھی بہرہ ور ہوں اور قرآن کے علم و حکمت سے بھی بہرہ ور رہیں۔
ہوں تاکہ متذکرہ بالا علمی کاموں کے لیے راہ ہموار ہو سکے۔

ظاہر ہے کہ ”قرآنی اکیڈمی“ کے مندرجہ بالا منصوبے اور اس مجوزہ ادارے کے مابین کوئی
فرق نہیں ہے جس کا تذکرہ ”تنظیم اسلامی“ کی اساسی شہاداد اور اس کی توضیحات میں کیا
گیا ہے اور جس کا قیام ”تنظیم اسلامی“ کے بنیادی مقاصد میں شامل ہے۔ لیکن چونکہ یہ ادارہ
بہر حال کسی ایک مقام ہی پر قائم ہو گا اور ایسا مقام سوائے لاہور کے اور کونسا ہو سکتا ہے
اس لیے کہ ایک تو ویسے بھی اسے پاکستان کے علمی و ثقافتی مرکز ہونے کا مقام از خود حاصل ہے
اور دوسرے خدا کے فضل و کرم سے یہاں بعض ایسے کاموں کی ابتداء ہو بھی چکی ہے جو کسی
آئندہ مرحلے پر باہمی ادغام سے ”قرآنی اکیڈمی“ کی صورت اختیار کر سکتے ہیں۔ لہذا ”تنظیم اسلامی“
کے رفقاء لاہور کو ابتداء ہی سے اپنی سرگرمیوں میں اس کے قیام کو مرکزی اہمیت دینی چاہیے
ذاتی طور پر راقم سطور بلا ادنیٰ شائبہ تعلق یہ عرض کرتا ہے کہ ”قرآن اکیڈمی“ کا قیام اس کی زندگی کے
بنیادی مقصد میں شامل ہے اور اس کی بیشتر مساعی اور بہترین صلاحیتیں انشاء اللہ اسی مقصد
کے لیے وقف رہیں گی۔

”قرآنی اکیڈمی“ کا یہ منصوبہ دو بڑے بڑے اجزاء پر مشتمل ہے یعنی ایک ”علوم قرآنی کی عمومی
نشر و اشاعت“ اور دوسرے ”مقاصد متذکرہ بالا کے لیے اپنی زندگیوں کو وقف کرنے والے
نوجوانوں کی تعلیم و تربیت“۔

دور الاشاعت الاسلامیہ کا قیام ان میں سے پہلے مقصد کے لیے ہی عمل میں لایا گیا ہے
اس کے تحت ’میتاق‘ کے دوبارہ اجراء میں یہ مقاصد بھی پیش نظر تھے کہ ایک طرف مولانا اصلاحی
کے لیے تفسیر تدبر قرآن کی تحریر کے لیے مسلسل تحریک موجود رہے اور دوسری طرف کچھ تفسیر وہ لکھتے جاتے
وہ لوگوں کے سامنے آتی چلی جائے۔ دوسری طرف مولانا فراہی کے مسودات کے تراجم کی اشاعت
تسلسل کے ساتھ ہوتی رہے۔ تیسرے حلقہ تدبر قرآن سے متسلک نوجوانوں کے لیے تحریر

کی مشق اور تصنیف و تالیف کی تربیت کا سامان ہوتا رہے، بحمد اللہ 'میشاق' ان سارے ہی مقاصد کو باحسن و جودہ پورا کر رہا ہے۔

'تدبر قرآن' کی جلد اول کی طباعت 'دارالاشاعت الاسلامیہ' کا وہ کارنامہ ہے جس کے لیے وہ جتنا بھی فخر کرے کم ہے۔ خصوصاً جبکہ اس کی طباعت ہر اعتبار سے معیاری ہوئی۔ راقم الحروف کی ذاتی خواہش تو یہ ہے کہ جیسے ہی سورۃ 'مائدہ' 'میشاق' میں چھپ کر مکمل ہو 'تدبر قرآن' کی جلد دوم بھی جو سورۃ 'نساء' اور سورۃ 'مائدہ' کی تفاسیر پر مشتمل ہوگی مارکیٹ میں جائے لیکن ظاہر ہے کہ اس کا انحصار اس پر ہے کہ جلد اول جلد از جلد اپنے قدر والوں کے ہاتھوں میں پہنچ چکے اور اس پر جو لاگت آئی ہے اس کا معتد بہ حصہ واپس آجائے اور یہ معاملہ بہر حال راسم الحروف کے دائرہ کار سے باہر ہے۔ اس کی تمام تر ذمہ داری 'تدبر قرآن' کے قدر والوں پر ہے جس کی فکر انہیں کرنی چاہیے۔

مولانا اصلاحی کی دوسری تصانیف 'حقیقت شرک'، 'حقیقت توحید'، 'حقیقت تقویٰ'، 'تدبر قرآن'، 'دعوت دین اور اس کا طریق کار'، اور 'سلسلہ اسلامی ریاست کی اشاعت بھی "علوم قرآنی کی عمومی نشر و اشاعت" کے ضمن میں بہت اہمیت رکھتی ہے۔ خدا کرے کہ اس کی بھی کوئی صورت جلد پیدا ہو جائے۔

پیش نظر کتابچے کی اشاعت بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے اور اس سے مقصود یہ ہے کہ قرآن اکیڈمی کے قیام کی تجویز اپنے استدلال پس منظر کے ساتھ زیادہ وسیع حلقے میں پھیل بھی سکے اور مسلسل پیش نظر بھی رہ سکے۔ اس سلسلہ اشاعت کی دوسری کڑی 'النساء اللہ وہ تقریب' ہوگی جو راقم نے حال ہی میں مسلمانوں پر قرآن مجید کے حقوق کے عنوان سے متعدد مقامات پر کی ہے۔

اس پورے سلسلہ اشاعت سے مقصود یہ حال یہی ہے کہ عام لوگوں کی توجہات قرآن حکیم کی جانب منطقت ہوں ذہنوں پر اس کی عظمت کا نقش قائم ہو، دلوں میں اس کی محبت جاگزیں ہو اور اس کی جانب ایک عام التفات پیدا ہو جائے؛

اسی مقصد کے حصول کا ایک اہم اور موثر ذریعہ 'حلقہ اے مطالعہ قرآن' کا قیام ہے۔

جس کی ابتداء بھی بفضلہ تعالیٰ متعدد مقامات پر ہو چکی ہے۔ خیال یہ ہے کہ حلقہ ہائے مطالعہ قرآن کا ایک جال نہ صرف لاہور بلکہ پورے پاکستان میں بچھا دیا جائے تاکہ زیادہ سے زیادہ لوگوں سے براہ راست رابطہ قائم ہو جائے اور قرآن حکیم کی جانب توجہ و التفات کی ایک عام روپل نکلے۔ یہ حلقے انشاء اللہ ایسے نوجوانوں کی تلاش کے ضمن میں انتہائی اہم ثابت ہوں گے جو اپنی زندگیوں کو قرآن کے علم و حکمت کی تحصیل اور اس کی نشر و اشاعت کیلئے وقف کرنے کو تیار ہو جائیں۔ اور عجب نہیں کہ یہی حلقے مستقبل کی قرآن اکیڈمی کے 'بھرتی کے مرکز' (RECRUITMENT - CENTRES) ثابت ہوں۔

جن نوجوانوں کو قرآن مجید سے ذہنی مناسبت اور قلبی انس پیدا ہو جائے ان کے لیے فوری طور پر کم از کم ابتدائی عربی کی تعلیم کا اہتمام ناگزیر ہے۔ اس کام کی بھی چند مقامات پر توجہ دینی ہو چکی ہے۔ لیکن ضرورت اس امر کی ہے کہ نہ صرف یہ کہ اپنے اہتمام میں اس کام کو وسیع پیمانے پر کیا جائے بلکہ دوسرے اداروں سے بھی اس ضمن میں مدد لی جائے!

متذکرہ بالا تمام کام قرآن اکیڈمی کے مبادی میں سے ہیں۔ اس کا اصل کام ایسے نوجوانوں کی مناسب تعلیم و تربیت کا باقاعدہ اہتمام ہے جو اپنی زندگیوں کو قرآن مجید کے علم و حکمت کی تحصیل اور اس کی نشر و اشاعت کے لیے وقف کرنے کو تیار ہو جائیں۔ مولانا اصلاحی نے حلقہ تدبر قرآن کی بنیاد اسی مقصد کے لیے رکھی تھی اور ابتداء میں اس کا کام پورے جوش و خروش کے ساتھ جاری بھی ہو گیا تھا لیکن باتاعدگی اور پوری دلچسپی و دلچسپی کے ساتھ یہ حلقہ غالباً صرف تین سال کام کر سکا۔ اور اگرچہ کچھ نہ کچھ کام تو اس حلقے کے تحت اب بھی جاری ہے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ اسے از سر نو منظم کرنے کی شدید ضرورت ہے تاکہ یہ دوبارہ ایک فعال اور جاندار حلقہ بن جائے اور مولانا کا جو وقت اس پر صرف ہوتا ہے اس سے پورا فائدہ اٹھایا جاسکے۔

اس حلقے کے تجربے سے دو باتیں واضح ہوئی ہیں۔ ایک یہ کہ عربی زبان کی تعلیم و تدریس کا جو اسلوب مولانا نے اختیار فرمایا اور قرآن، حدیث اور فقہ کے درس کے لیے جو نصاب تجویز کیا وہ نہایت مفید ہے، اور سنجیدہ، فہیم اور تعلیم یافتہ نوجوانوں کو دین کی تعلیم کا یہ طریقہ انتہائی

کامیاب ہو سکتا ہے۔ اور دوسرے — یہ کہ جو مقصد پیش نظر ہے اس کے لیے جزوقتی کام سوائے استثنائی صورتوں کے مفید نہیں ہے بلکہ یہ محنت صرف ان نوجوانوں پر صرف کی جانی چاہیے جو ”تَعْلَمُ وَتُعَلِّمُ قَدَّان“ کو اپنی زندگی کا اصل مقصد بنالیں اور اس کے لیے اپنے آپ کو وقف کرنے کو تیار ہوں۔ گویا کہ یہی ان کا اصل CAREER بن جائے اور اس کے لیے وہ ’وقتِ لاموت‘ پر گزران اور ہر قربانی و ایثار پر آمادہ ہوں۔

ایسے نوجوانوں کی تلاش اور ان کی ابتدائی تعلیم و تربیت ہی کا ایک تجربہ چند سال قبل منٹگمری میں ایک ایسے ہاسٹل کے قیام کی صورت میں کیا گیا تھا جس میں کالجوں کے زیر تعلیم طلباء میں سے دینی مزاج رکھنے والے طلبہ کو اس غرض سے رکھا گیا تھا کہ ایک طرف کالجوں میں وہ فکرِ جدید سے شناسا ہوں اور دوسری طرف ہاسٹل میں انہیں عربی، قرآن اور حدیث کی تعلیم دی جائے اور ان کی اخلاقی تربیت بھی کی جائے اور ان میں ’اسلام کی نشاۃ ثانیہ‘ کے لیے اپنے آپ کو وقف کرنے کا جذبہ بھی پیدا کیا جائے۔ یہ ہاسٹل بھی اگرچہ تین سال ہی قائم رہ سکا تھا لیکن اس تجربے سے بھی یہ بات اچھی طرح معلوم ہو گئی تھی کہ عملی اعتبار سے یہ طریقہ بہت کامیاب ہے اب خیال یہ ہے کہ یہی کام لاہور میں شروع کیا جائے اور ایک ’دارالمقامہ‘ ’ارضِ لاہور‘ پر ایسا قائم کیا جائے جو انسانوں کے لیے واقعہً جنتِ فکر و نظر اور فردوسِ قلب و روح بن جائے۔ لیکن ظاہر ہے کہ یہ ایک بہت بڑا کام اور ایک ایسی عظیم الشان مہم ہے جس کا سر کرنا آسان نہیں اِلَّا اِنْ شَاءَ اللہ۔ ہمیں یقین ہے کہ جس ہستی تبارک و تعالیٰ نے ہمارے دل میں اس نیک ارادے کو پیدا فرمایا ہے وہی اس کی تکمیل کی راہیں بھی کھولے گا۔ السَّعْيُ مَبْنٰ وَالْاِتْمَامُ مِنَ اللہ۔ ۱۱

بہر حال ’حلقہ تدبیر قرآن‘ اگر وہ دوبارہ منظم و مستحکم کیا جاسکا۔ اور مجوزہ ’دارالمقامہ‘ اگر وہ قائم ہو سکا، ان دونوں میں سے کوئی ایک ترقی پا کر۔ یا دونوں باہم مدغم ہو کر قرآن کی تعلیم کی صورت اختیار کر سکتے ہیں۔ وَمَا ذَالِكَ عَلَى اللہِ بِعَزِيزٍ ۝
فَاَسَدُ اسْدَارِ اَحْمَدُ عَفِي عَنْہُ

لے ”دارالمقامہ“ آباد رہنے کی جگہ، سورہ فاطر میں اہل جنت کے ایک قول میں جنت کو اس نام سے موسوم کیا گیا ہے:

اسلام کی نشاۃ ثانیہ کرنے کا اصل کام

-
- ۱۱ فکرِ مغرب کا ہمہ گیر استیلاء
 - ۱۲ بنیادی نقطہ نظر
 - ۱۳ عالم اسلام پر مغرب کی سیاسی و فکری پورش
 - ۱۵ مدافعت کی اولین کوششیں اور ان کا ماحصل
 - ۱۶ علوم عمرانی کا ارتقاء
 - ۱۷ اسلامی نظام حیات کا تصور اور بیسویں صدی عیسوی کی اسلامی تحریکیں
 - ۲۰ تعبیر کی کوتاہی
 - ۲۳ احیائے اسلام کی شرط لازم : تجدیدِ ایمان
 - ۲۴ کرنے کا اصل کام
 - ۳۱ عملی اقدامات
-

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فکر مغرب کا ہمہ گیر استیلاء

موجودہ دور بجا طور پر مغربی فلسفہ و فکر اور علوم و فنون کی بالا دستی کا دور ہے اور آج پورے کرہ ارضی پر مغربی افکار و نظریات اور انسان اور کائنات کے بارے میں وہ تصورات پوری طرح پھیلے ہوئے ہیں جن کی ابتداء آج سے تقریباً دو سو سال قبل یورپ میں ہوئی تھی اور جو اس کے بعد مسلسل مستحکم ہوتے اور پروان چڑھتے چلے گئے۔ آج کی دنیا سب سے اعتبار سے خواہ کتنے ہی حصوں میں منقسم ہو تقریباً ایک ہی طرز فکر اور نقطہ نظر پوری دنیا پر حکمران ہے اور بعض سطحی اور غیر اہم اختلافات سے قطع نظر ایک ہی تہذیب اور ایک ہی تمدن کا بسکہ پوری دنیا میں رواں ہے۔ کہیں کہیں منتشر طور پر کوئی دوسرا نقطہ نظر اور طرز فکر اگر پایا بھی جاتا ہے تو اس کی حیثیت زندگی کی اصل شاہراہ سے ہٹی ہوئی پگڈنڈی سے زیادہ نہیں ہے۔ ورنہ مشرق یا مغرب ہر جگہ جو طبقے قیادت و سیادت کے مالک ہیں اور جن کے ہاتھوں میں اجتماعی زندگی اور اس کے جملہ مقصدات کی اصل زمام کار ہے وہ سب کے سب بلا استثناء ایک ہی رنگ میں رنگے ہوئے ہیں۔ مغربی تہذیب و تمدن اور فلسفہ و فکر کا یہ تسلط اس قدر شدید اور ہمہ گیر ہے کہ بعض ان قوتوں کے نقطہ نظر کا جائزہ بھی اگر وقت نظر سے لیا جائے جو مختلف ممالک میں مغربی تہذیب و تمدن کے خلاف صف آراء ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی مغرب کے اثرات سے بالکل محفوظ نہیں ہیں اور خود ان کا طرز فکر بہت حد تک مغربی ہے۔

بنیادی نقطہ نظر

تہذیب جدید کی بنیاد میں جو فکر کام کر رہا ہے وہ نہ تو کوئی ایک دن میں پیدا ہو گیا ہے اور نہ ہی کوئی سادہ اور بسیط شے ہے بلکہ ان ڈیڑھ دو سو سالوں کے دوران فلسفے کے

کتنے ہی مکاتیب فکر یورپ میں پیدا ہوئے اور کتنے ہی زاویہ ہائے نگاہ سے انسانوں نے انسان اور انسانی زندگی پر غور و فکر کیا۔ لیکن اس پورے ذہنی و فکری سفر کے دوران ایک نقطہ نظر جو مسلسل پختہ ہوتا چلا گیا اور جسے بجائے طور پر اس پورے فکر کی اساس قرار دیا جاسکتا ہے وہ یہ ہے کہ اس میں 'خیالی' اور 'ماورائی' تصورات کے بجائے 'مٹھوں' حقائق و واقعات کو غور و فکر اور سوچ بچار کا اصل مرکز و محور ہونے کی حیثیت حاصل ہے اور خدا کے بجائے کائنات، روح کے بجائے مادہ اور موت کے بعد کسی زندگی کے تصور کے بجائے حیات دنیوی کو اصل موضوع بحث قرار دیا گیا ہے۔ خالص علمی سطح پر تو اگرچہ یہ کہا گیا کہ ہم خدا، روح اور حیات بعد الممات کا نہ اقرار کرتے ہیں نہ انکار لیکن اس عدم اقرار و انکار کا نتیجہ بہر حال یہ نکلا کہ یہ تصورات 'رفقہ رفقہ' بالکل خارج از بحث ہوتے چلے گئے۔ اور انسان کے سارے غور و فکر اور تحقیق و تجسس کا مرکز و محور کائنات، مادہ اور حیات دنیوی بن کر رہ گئے۔

انسان کو اللہ تعالیٰ نے جن بے پناہ قوتوں اور صلاحیتوں سے نوازا ہے وہ انہیں جس میدان میں بھی استعمال کرے نتائج بہر حال رونما ہوتے ہیں اور ہر ڈھونڈنے والا اپنے اپنے دائرہ تحقیق و جستجو میں نئی دنیا میں تلاش کر سکتا ہے۔ پھر یہ بھی حقیقت ہے کہ جس طرح کائنات کی عظمت و وسعت کے اعتبار سے مہر درخشاں کی حیثیت و وقعت ایک "ذرہ فانی" سے زیادہ نظر نہیں آتی لیکن اگر ایک "ذرہ فانی" کی حقیقت و ماہیت پر غور کیا جائے تو وہ بجائے خود "مہر درخشاں" کی عظمت و سطوت کا حامل نظر آتا ہے۔ اسی طرح حقیقت نفس الامری کے اعتبار سے چاہے خدا کے مقابلے میں کائنات، روح کے مقابلے میں مادہ اور حیات اخروی کے مقابلے میں حیات دنیوی کیسے ہی حقیر اور کتنے ہی بے وقعت ہوں اگر نگاہوں کو اپنی پر مرکوز کر دیا جائے تو خود ان کی وسعتیں بے کراں اور گہرائیاں

لے مہر درخشاں ذرہ فانی — ذرہ فانی مہر درخشاں (کوثر نیازی)

اتھاہ نظر آنے لگتی ہیں۔

چنانچہ یورپ میں جب 'کائنات' اور 'مادہ' تحقیق جستجو کا موضوع بنے تو یکے بعد دیگرے ایسے ایسے عظیم انکشافات ہوئے اور بظاہر خفہ و خوابیدہ مظاہر قدرت کے پردوں میں ایسی ایسی عظیم قوتوں اور توانائیوں کا سراغ ملا کہ عقلیں دنگ اور نگاہیں چکاچوند ہو کر رہ گئیں اور علم و فن کی دنیا میں ایک انقلاب برپا ہو گیا۔ قدرت کے قوانین کی مسلسل دریافت، فطرت کی قوتوں کی پیہم تسخیر اور نئی ایجادات و اختراعات نے ایک طرف تو یورپ کو ایک ناقابل شکست قوت بنا دیا اور دوسری طرف مادے کی یہ عظمت اور اس کی قوتوں کی یہ سطوت بجائے خود اس امر کی دلیل بنتی چلی گئیں کہ اصل قابل التفات شئی مادہ ہے نہ کہ روح اور کائنات اور اس کے قواعد و قوانین ہیں نہ کہ خدا اور اس کی ذات و صفات! ———— !!

عالم اسلام پر مغرب کی سیاسی و فکری یورش

فطرت کی ان تو تسخیر شدہ قوتوں سے مسلح ہو کر مغرب جب مشرق پر حملہ آور ہوا تو دیکھتے ہی دیکھتے ایک سیلاب کے مانند پورے کرۂ ارضی پر چھا گیا اور مشرقی اقوام اور ان کی عظیم حکومتیں اور سلطنتیں اس سیلاب میں ریت کے کچے گھر وندوں کی طرح بہتی چلی گئیں۔ اس سیلاب کا اولین شکار چونکہ مشرق قریب اور مشرق وسطیٰ تھے جہاں مسلمان آباد تھے۔ لہذا اس کی سخت ترین یورش اسلام اور اہل اسلام پر ہوئی اور چند ہی سالوں کے اندر اندر پورا عالم اسلام یورپ کے زیرِ نگیں ہو گیا۔

عالم اسلام پر مغرب کا یہ استیلا دو گونہ تھا۔ یعنی عسکری و سیاسی بھی اور ذہنی و فکری بھی۔ لیکن یورپ کی اولین اور نمایاں ترین یورش چونکہ سیاسی تھی لہذا عالم اسلام میں جو ردِ عمل اس کے خلاف پیدا ہوا اس میں بھی اولاً اسی کا احساس غالب نظر آتا ہے۔ ملت اسلامی کے

اس تلخ احساس نے کہ یورپ نے کہیں براہ راست تسلط اور قبضے اور کہیں انتداب و تحفظ و تحفظ کے پردے میں اسے اپنا محکوم بنالیا ہے اور اسے چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں میں تقسیم کر کے اس کی وحدت ملی کو پارہ پارہ کر دیا ہے۔ بارہا دروایتگیر نالوں کی صورت اختیار کی اور اپنے شاندار ماضی کی حسرت بھری یاد، اپنی "عمر رفتہ" اور عظمت و سطوت گزشتہ کے بازیافت کی شدید تمنا اور گردش ایام کو پیچھے کی طرف لوٹانے کی بے پناہ خواہش نے کبھی سید جمال الدین افغانی کی سیماب و شش شخصیت کا روپ دکھارا اور کبھی تحریک خلافت کی صورت اختیار کی لیکن حقانیت نے ہر بار جذبات و خواہشات کا منہ چڑھایا۔ اور مغرب کی سیاسی بالادستی رفتہ رفتہ ایک تسلیم شدہ واقعہ کی صورت اختیار کرتی چلی گئی۔

اپنے سیاسی تسلط کو مستحکم کرتے ہی یورپ نے دنیائے اسلام میں اپنے افکار و نظریات کا پرچار اور اپنے نقطہ نظر اور طرز فکر کی تبلیغ — یعنی ذہنی و فکری تسخیر کا سلسلہ بھی شروع کر دیا۔ لگاتار مغرب کی مادی ترقی ہے پہلے ہی خیرہ ہو چکی تھیں۔ پھر زندہ قوموں میں ہمیشہ کچھ بنیادی انسانی اوصاف لازماً موجود ہوتے ہی ہیں۔ کچھ ان کی بنا پر مرعوبیت میں اضافہ ہوا ہے نتیجتاً ایک مرعوب اور شکست خوردہ ذہنیت کے ساتھ مسلمانانِ عالم کے سوا و اعظم نے مغربی افکار و نظریات کو جوں کا توں قبول کرنا اور حرزِ جاں بنانا شروع کر دیا۔ — خاص فلسفہ و عمرانیات کے میدان میں تو چونکہ خود مغرب میں بے شمار مکاتب فکر موجود تھے لہذا ان کے بارے میں تو پھر بھی کسی قدر قیل و قال اور رد و قدح یا کم از کم ترجیح و انتخاب کا معاملہ کیا گیا۔ لیکن سائنس چونکہ بالکل حتمی اور 'قطعی' تھی اور اس کے نتائج بالکل محسوس و مشہود تھے اور اس میدان میں چون و چرا کی کوئی گنجائش موجود نہیں تھی۔ لہذا اس کا استقبال بالکل وحی آسمانی کی طرح ہوا اور اس کے نتیجے میں غیر شعوری طور پر ملحدانہ نقطہ نظر اور مادہ پرستانہ طرز فکر رفتہ رفتہ عالم اسلام کے تمام سوچنے سمجھنے والے لوگوں کے ذہنوں میں سرایت کرتا چلا گیا اور خدا کے بجائے کائنات اور روح کے بجائے مادے اور حیاتِ اخروی کے بجائے حیاتِ دنیوی کی اہمیت پوری اہمیت مل گئی۔

مہنتی کہ اس کے خاصے دیندار اور مذہبی مزاج کے لوگوں کے نزدیک بھی مستم ہوتی چلی گئی۔

مدافعت کی اولین کوششیں اور ان کا ماحصل

مغربی فلسفہ و فکر کی اس یلغار کے مقابلے میں اسلام کی جانب سے مدافعت کی کوششیں بھی اس دوران میں ہوئیں اور بہت سے دردمند اور دین و مذہب سے قلبی لگاؤ رکھنے والے لوگوں نے ان کے تحفظ کی سعی کی۔ تحفظ و مدافعت کی یہ کوششیں دو طرح کی تھیں: ایک وہ جن میں محض تحفظ پر قناعت کی گئی۔ اور دوسری وہ جن میں مدافعت کے ساتھ ساتھ مصالحت اور سروانکسار کی روش اختیار کی گئی۔

پہلی قسم کی کوشش وہ تھی جسے بقول مولانا مناظر احسن گیلانی مرحوم اصحاب کہف کی سنت اتباع کہا جاسکتا ہے اور جس کا بنیادی فلسفہ یہ تھا کہ زندگی کی شاہراہ سے ہٹ کر کوئی کھدو یا بیٹھ جاؤ اور اپنے دین و ایمان کو بچانے کی فکر کرو۔ اس قسم کی کوششیں اگرچہ بظاہر نرمی و فراہت منظر نظر آتی ہیں لیکن درحقیقت ان کی اساس خالص حقیقت پسندی اور اس اعتراف پر مبنی کہ غرب کی اس یلغار کے کھلے مقابلے کی سکت اس وقت عالم اسلام میں نہیں ہے لہذا ایک ہی راستہ ملا ہے اور وہ یہ کہ اس سیلاب کے رستے سے ہٹ جایا جائے، اور ہر طرح کے طعن و استہزا کو لیز کرتے ہوئے ایمان کی سلامتی کی فکر کی جائے۔ اور واقعہ یہ ہے کہ کامیابی بھی تھوڑی بہت اگر کسی کو ملے تو صرف اسی طریق کار کے اختیار کرنے والوں کو ہوئی اور اس کے نتیجے میں امت کے ایک حصے کا ایمان بھی سلامت رہ گیا۔ مادہ پرستی کے گھناؤپ اندھیروں میں روحانیت کی شمعیں بھی کہیں کہیں جلتی رہ گئیں اور قال اللہ تعالیٰ وقال الرسول کی صداؤں میں دین و شریعت کا ڈھانچہ محفوظ رہ گیا۔ ————— اس قسم کی کوشش کا مظہر ائمہ برصغیر میں دارالعلوم دیوبند تھا جو کہ کہنے کو تو صرف ایک درس گاہ تھا لیکن واقعہً اس کی حیثیت ایک عظیم تحریک سے کسی طرح کم نہ تھی۔ ————— !

دوسری قسم کی کوششوں کا بنیادی فلسفہ یہ تھا کہ — زمانے کا ساتھ بھی دیا جائے اور اسلام کا دامن بھی ہاتھ سے نہ چھوڑا جائے۔ اس مقصد کے تحت ایک طرف جدید افکار و نظریات کے صحیح و غلط اجزاء کو چھانٹ کر علیحدہ کیا جائے اور دوسری طرف اسلام کی ایسی جدید تعبیر کی جائے جس سے اس کی حقانیت ثابت ہو جائے۔

اس قسم کی کوششوں میں اول اول مغربیت اور شکست خوردگی کے اثرات بہت نمایاں نظر آتے ہیں۔ چنانچہ مغرب کی عقلیت پرستی (RATIONALISM) کی کسوٹی پر ہندو مصر کے کچھ نیم متکلم قسم کے لوگوں نے اسلامی اعتقادات و ایمانیات کو پرکھنا شروع کیا۔ نتیجہً اسلامی عقائد کی کتر بیونت اور اس کے ماوراء الطبیعیاتی اعتقادات کی خالص سائنٹیفک توجہیں شروع ہوئیں۔ ہندوستان میں سر سید احمد خاں مرحوم اور ان کے حلقہ اثر کے لوگوں اور مصر کے مفتی محمد عبدالہ اور ان کے تلامذہ کی منتیں کتنی بھی نیک رہی ہوں اور انہوں نے کتنے ہی غلوؤں کے ساتھ اس کی کوشش کی ہو کہ اسلام کی جدید تعبیر اور مادریں توجہیں کر کے اسے اس قابل بنایا جائے کہ وہ زمانے کا ساتھ دے سکے اور اس کے حلقہ گروش اسے اپنے ساتھ لے کر ترقی کی اس راہ پر گامزن ہو سکیں۔ جسے یورپ نے اختیار کیا تھا۔ لیکن یہ بہر حال امر واقعہ ہے کہ ان کی ان کوششوں سے دین و مذہب کی جان نکل کر رہ گئی اور مغرب کی مادہ پرستانہ ذہنیت کے تحت مذہب کا ایک کم و بیش لامذہبی ایلین تیار ہوا۔ جس کا اگر کوئی فائدہ ہوا تو صرف یہ کہ بہت سے ایسے لوگوں کو جو ذہن و فکر کے اعتبار سے ہی نہیں تہذیب و تمدن کے لحاظ سے بھی خالص یورپین بن چکے تھے اپنے اوپر سے اسلام کا لیل اٹارنے کی ضرورت نہ پڑی اور وہ مسلم قومیت کے حلقے میں شامل رہ گئے اور دین کا یہ جدید ایڈیشن ان کی جانب سے مغرب کی خدمت میں بطور معذرت پیش ہو گیا :

علوم عصرانی کا ارتقاء

جیسا کہ اس سے قبل عرض کیا جا چکا ہے، مغربی فکر کی اساس خدا، روح اور حیات

بعد المات کے عدم اقرار و انکار کے پردے میں درحقیقت انکار پر بھتی۔ چنانچہ ایک طرف تو خدا کے بجائے کائنات اور روح کے بجائے مادہ تحقیق و جستجو کا مرکز و محور بنے جس کے نتیجے میں سائنسی انکشافات و ایجادات و اختراعات کا سلسلہ شروع ہوا۔ اور دوسری طرف حیات اخروی سرے سے خارج از بحث ہو گئی، اور حیات دنیوی گہرے غور و فکر اور شدید سوچ بچار کا موضوع بنی جس کے نتیجے میں مختلف عمرانی تصورات اور سیاسی و معاشی نظریات وجود میں آئے اور ان کی تالیف و تدوین سے مختلف نظام ہائے حیات پہلے علمی و فکری سطح پر اور پھر عالم واقعہ میں ظہور پذیر ہونا شروع ہوئے، چنانچہ ازمنہ وسطیٰ کے جاگیر داری نظام (FEUDAL SYSTEM) کے تحت جو سیاسی و معاشی ڈھانچہ عرصہ دراز سے دنیا میں رائج تھا اس کی جگہ سیاسی میدان میں قوم پرستی، آمریت اور جمہوریت کا رواج ہوا اور معاشی میدان میں سرمایہ داری اور سوشلزم پر سرکار ہوئے اور مختلف سیاسی و معاشی تحریکوں کا آغاز ہوا،

اسلامی نظام حیات کا تصور اور بیسویں صدی عیسوی کی اسلامی تحریکیں

عمرانیات کے میدان میں مغرب کے اس فکری ارتقاء یا بالالفاظ صحیح افراط و تفریط کے دھکوں کا اثر عالم اسلام پر یہ پڑا کہ یہاں بھی لوگوں نے اسلام پر بطور نظام زندگی غور و فکر شروع کیا اور اسلام نے حیات دنیوی کے مختلف شعبوں کے لئے جو ہدایات دی تھیں۔ ان کی تالیف و ترتیب سے ”اسلامی نظام حیات“ کی تدوین ہوئی اور ساتھ ہی اس نظام زندگی کو دنیا میں عملانا نافذ کرنے کے لئے مختلف ممالک میں تحریکوں کا سلسلہ شروع ہوا۔

بیسویں صدی عیسوی کی یہ اسلامی تحریکیں جو اندیشہ یا سے مصر تک متقدم مسلمان ممالک میں تقریباً ایک ہی وقت میں شروع ہوئیں۔ بہت سے پہلوؤں سے ایک دوسرے سے بہت مشابہ ہیں اور یہ کہنا بہت حد تک صحیح ہے کہ تقریباً ایک ہی تصور دین ان کی پشت پر کام کر رہا ہے اور ایک ہی جذبہ ان میں سرایت کئے ہوئے ہے۔ پھر یہ

بھی صحیح ہے کہ ان کی وجہ سے عالم اسلام میں اسلام پر کم از کم ایک بہتر ضابطہ حیات ہونے کے اعتبار سے عمومی اعتماد میں اضافہ ہوا ہے اور نوجوان نسل کے ذہنوں سے مغرب کی عام مرعوبیت میں بحیثیت مجموعی کمی واقع ہوئی ہے۔

مغربی فلسفہ و فکر اور تہذیب و تمدن سے مرعوبیت میں عمومی کمی کے کچھ دوسرے اسباب بھی ہیں۔ مثلاً ایک یہ کہ مغرب کے سیاسی غلبے اور عسکری تسلط کا جو سیلاب تیزی سے آیا تھا وہ نہ صرف یہ کہ رک گیا ہے بلکہ مختلف ممالک میں قومی تحریکوں نے اس کا رخ پھیر دیا ہے اور مغرب اپنی سیاسی بالادستی کی بساط رفتہ رفتہ متہ کرنے پر مجبور ہو گیا ہے۔ اور اگرچہ تحفظ و حمایت کے پردے میں سیاسی بالادستی اور تعاون و امداد کے پردے میں معاشی تفوق و برتری کے بندھن ابھی باقی ہیں۔ تاہم تقریباً پورا عالم اسلام مغربی طاقتوں کی براہ راست حکومتی سے آزادی حاصل کر چکا ہے۔ دوسرے یہ کہ مغربی تہذیب و تمدن کا کھوکھلا پن تجربے سے ثابت ہو گیا اور خود مغرب میں محسوس کیا گیا کہ اس کی بنیاد غلط اور تعمیر کج ہے۔ خصوصاً مادہ پرستانہ الحاد جب اپنی منطقی انتہا کو پہنچا اور اس کی کوکھ سے سوشلزم اور کمیونزم نے جنم لیا اور انہوں نے انسانیت کی بچی کھچی اقدار کو بھی مٹھوس، معاشی مسئلے کے بھیٹ چڑھانا شروع کیا تو خود مغرب پریشان ہو گیا اور وہاں بھی نہ صرف انسانیت بلکہ دینی آوازیں روحانیت تک کا نام لیا جانے لگا۔ تیسرے یہ کہ نہ صرف یہ کہ خود سائنس کی قطعیت اور حتمیت ختم ہو گئی اور کچھ نئے نظریات نے نیوٹن کی طبیعیات اور اقلیدسی ہندسے کی بنیادیں ہلا کر رکھ دیں۔ بلکہ خود مادہ مٹھوس نہ رہا اور تحلیل ہو کر قوت محض کی صورت اختیار کر گیا۔ چنانچہ مادراء الطبعیاتی عقائد کا اقرار نسبتاً آسان ہو گیا اور مذہب کو بحیثیت مجموعی کسی قدر سہارا ملا۔ چوتھے یہ کہ مختلف مسلمان

سے : دوست بڑے ہیں۔ رفتہ رفتہ اپنی عظمت کی بساط لپیٹ رہی

ہے وہ تو اس دور کا ایک نہایت ہی عبرت آمیز واقعہ ہے۔

ممالک میں جب آزادی اور خود اختیاری کے حصول کے لئے قومی تحریکیں اٹھیں تو چونکہ مسلم قومیت کی اساس بہر حال مذہب پر ہے لہذا جذبہ قومی کی انگینت کے لیے لامحالہ مذہبی جذبات کو اپیل کیا گیا جس سے احیائے اسلام کے تصور کو تقویت پہنچی۔

مندرجہ بالا اسباب و عوامل سے تقویت پا کر احیائے اسلام، قیام حکومت الہیہ اور نفاذ نظام اسلامی کی تحریکیں مختلف مسلمان ممالک میں برسر کار ہوئیں۔ جن میں قوت و وسعت اور جذبہ و امنگ کے اعتبار سے مصر کی 'الاخوان المسلمون' اہم تر تھتی لیکن ایک ٹھوس اور مضبوط فکر کی حامل ہونے کے اعتبار سے برصغیر پاک و ہند کی جماعت اسلامی کو نمایاں مقام حاصل تھا۔

یہ تحریکیں تقریباً ثلث صدی سے مختلف مسلمان ملکوں میں برسر عمل ہیں اور ملت اسلامی کی نوجوان نسل کا ایک خاص قابل ذکر حصہ ان کے زیر اثر آیا ہے۔ لیکن عملاً ان میں سے کسی کو کوئی نمایاں کامیابی نہیں حاصل نہیں ہو سکی۔ بلکہ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ یہ تحریکیں اپنا وقت پورا کر چکی ہیں اور اسلام کی نشاۃ ثانیہ کے خواب کی تعبیر کا وقت ابھی نہیں آیا۔ چنانچہ مصر میں 'الاخوان المسلمون' کا اندرون ملک تقریباً خاتمہ ہو چکا ہے، اور اس کے باقیات الصالحات جلا وطنی کے عالم میں دُول عرب کی باہمی آویزش کے سہارے جی رہے ہیں۔ رہی برصغیر کی تحریک اسلامی تو اس کا جزو اعظم پاکستانی سیاست کے نذر ہو چکا ہے اور اب اس کا مقام تحریک جمہوریت کی حاشیہ برداری سے زیادہ کچھ نہیں رہا۔

ان تحریکوں کی ناکامی کا سبب بظاہر تو یہ ہے کہ انہوں نے بے صبری سے کام لیا اور اپنے اپنے ملکوں میں سوچنے سمجھنے والے لوگوں کی اکثریت کے ذہنوں کو بدلے بغیر سیاست کے میدان میں قدم رکھ دیا۔ جس کے نتیجے میں قومی قیادتوں اور ترقی پسند عناصر سے قبل از وقت تصادم کی نوبت آگئی لیکن درحقیقت ان کی ناکامی براہ راست نتیجہ ہے۔ ان کے تصور دین کی خامی اور مطالعہ اسلام کے نقص کا۔

تعبیر کی کوتاہی!

ذرا وقت نظر سے جائزہ لیا جائے۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ ان تحریکوں کا مطالعہ اسلام اسی مغربی نقطہ نظر پر مبنی ہے جس میں روح پر ماڈے اور حیات اخروی پر حیات دینی کو فوقیت حاصل ہے۔ چنانچہ اسلام کے ان ماوراء الطبیعاتی اعتقادات کا جن کے مجموعے کا نام ایمان ہے۔ اقرار تو ان کے یہاں موجود ہے۔ لیکن انہیں کچھ زیادہ درخور اعتناء اور لائق التفات نہیں سمجھا گیا اور نگاہیں کلیتہً اس ہدایت و رہنمائی پر مرکوز ہیں جو حیات دینی کے مختلف شعبوں کے لیے اسلام نے دی ہیں اور جن کے مجموعے کا نام اسلامی نظام زندگی رکھا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ہستی کا اقرار تو موجود ہے لیکن ایمان باللہ کی وہ کیفیت کہ آفاق و انفس میں تنہا وہی فاعل مطلق، موثر حقیقی اور مسبب الاسباب نظر آنے لگے بالکل مفقود ہے۔ آخرت کا اقرار تو کیا جاتا ہے لیکن اس پر ایسا ایمان کہ ”کُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ عَابِدٌ مُّسَبِّحٌ“ کی کیفیت پیدا ہو جائے قطعاً ناپید ہے۔ رسالت کا اقرار تو ہے لیکن محبت رسول نام کو موجود نہیں اور مقام رسالت کا تصور زیادہ ترقی پسند لوگوں کے نزدیک تو ڈاک کے ہر کارے اور صرف اپنی زندگی میں ملت کے مرکز یعنی رہبر و مطلع سے زیادہ نہیں۔ اور جو سنت کے مقام سے زیادہ آگاہ ہیں انہوں نے بھی سنت عادت اور سنت رسالت کی تقسیم سے ایسا چور دروازہ پیدا کر لیا ہے۔ جس سے کم از کم اپنی نجی زندگیوں کی حد تک زمانے کا ساتھ دینے کی آزادی برقرار رہے! گویا ایمان کا صرف وہ اقرار پایا جاتا ہے جو قانونی اسلام کی بنیاد ہے اور یہ کیفیت کہ ایمان انسان کا حال بن جائے نہ صرف یہ کہ موجود نہیں ہے بلکہ اس کی کسی ضرورت و اہمیت کا احساس بھی سرے سے عفا ہے! —

اے حدیث نبوی صلعم :- دنیا میں ایسے رہو جیسے اجنبی یا مسافر!

اسی نقطہ نظر کا کہ شمر ہے کہ دین اسٹیٹ (STATE) کا ہم معنی قرار پایا ہے اور عبادت اطاعت کے مترادف ہو کر رہ گئی ہے۔ نماز کا یہ مقام کہ وہ معراج المؤمنین ہے نہ نگاہوں سے بالکل اوجھل ہے اور نفس انسانی کا اس سے ایسا انس کہ "قَدْ وَفَّ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ" کی کیفیت پیدا ہو سکے ناپید ہے۔ اس کے برعکس زیادہ ترقی پسند لوگوں کے نزدیک تو صلوٰۃ معاشرے کے ہم معنی قرار پائی ہے اور دوسروں کے نزدیک بھی اس کی اصل اہمیت اس حیثیت سے ہے کہ وہ مسلمان معاشرے کی اصلاح اور تنظیم کا ایک جامع پروگرام ہے، زکوٰۃ کا یہ پہلو کہ یہ روح کی بالیدگی اور تزکیے کا ذریعہ ہے اس قدر معروف نہیں جتنی اس کی یہ حیثیت کہ یہ اسلامی نظام معیشت کا اہم ستون ہے۔ روزہ کے بارے میں یہ تو خوب بیان کیا جاتا ہے کہ یہ ضبط نفس (SELF CONTROL) کی مشق و ریاضت ہے۔ لیکن اس کی اس حقیقت کا یا تو سرے سے اور اک ہی نہیں ہے یا اس کے بیان میں حجاب محسوس ہوتا ہے کہ یہ روح کی تقویت کا سامان اور جسد حیوانی کی اس پر گرفت کو کمزور کرنے کا ذریعہ ہے۔ چنانچہ یہ حدیث تو تحریر و تقریر میں عام بیان ہوتی ہے کہ "الصَّوْمُ جُنَّةٌ" اور اس کی تشریح پر خوب زور دیا جاتا ہے۔ لیکن یہ حدیث قدسی کہ "الصَّوْمُ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ" اول تو کم ہی بیان ہوتی ہے اور اگر ہوتی بھی ہے تو بس سرسری طور پر ہے۔ اسی طرح حج کے بارے میں یہ تو معلوم ہے کہ اس کے ذریعے "خدا پرستی کے محور پر ایک عالمگیر برادری کی تنظیم ہوتی ہے لیکن

اس حدیث نبوی صلعم "الصَّلَاةُ مَعَاجُ الْمُؤْمِنِينَ" نماز مومنوں کی معراج ہے؛ اس حدیث نبوی

صلعم: میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے؛ اس حدیث نبوی صلعم: "روزہ ڈھال کے مانند ہے" کے حدیث قدسی: روزہ

میرے لئے ہے میں خود اس کی جزا دوں گا۔ یا ایک دوسری قرات کے مطابق: "روزہ میرے لیے ہے اور میں

بھی اس کی جزا دوں"۔ حقیقت واقعہ یہ ہے کہ اس حدیث قدسی کے صحیح مفہوم تک رسائی ایسے لوگوں کے بس میں ہے جن

جن کے دل و دماغ پر ملحدیت کے پردے پڑے ہوئے ہوں!

اس سے آگے اس کی روحانی برکات کا کوئی تذکرہ نہیں ہوتا۔

اسلام کی یہ نئی تعبیر براہ راست نتیجہ ہے۔ مغرب کے فلسفہ و فکر کے ہمہ گیر تسلط کا جس نے نقطہ نظر کو محدود و مادہ پرستانہ بنا کر رکھ دیا۔ نتیجتاً روح اور اس کی حیات باطنی خارج از بحث ہو گئی۔ اور مادہ اور حیات دنیوی ہی سارے غور و فکر کا موضوع اور سوچ بچار کا مرکز بنے۔ چنانچہ دین و مذہب کی بھی مادی تعبیر ہوئی اور کہنے میں تو اگرچہ یہ آیا کہ اسلام فلاح انسانی کا جامع پروگرام ہے جس میں فلاح اخروی اور فلاح دنیوی دونوں شامل ہیں لیکن نگاہیں چونکہ فی الواقع صرف حیات دنیوی پر مرکوز ہیں۔ لہذا آخری تجزیے میں اسلام ایک "سیاسی

و عمرانی نظام" ————— (POLITICO-SOCIAL SYSTEM)

بن کر رہ گیا۔ اور "الہیات" کی حیثیت ایک "پروڈے" سے زیادہ نہ رہی بلکہ چنانچہ زندگی کا اصل مقصد یہ بتا دیا کہ اس نظام زندگی کو عملاً رائج و نافذ کیا جائے۔ یہی خدا کی معرفت و محبت اور اس کے سامنے تضرع و اسجاث جو عبادت کا اصل جوہر ہیں تو ان کی حیثیت بالکل ثانوی و اضافی ہو کر رہ گئی ہے۔

لے : چنانچہ اس دور کے ایک بہت بڑے منکلم اور داعی اسلام کا یہ فقرہ ایک ثقہ راوی نے روایت کیا کہ "اسلام دراصل ایک سیاسی و عمرانی نظام ہے جس پر الہیات کا پردہ ڈال دیا گیا ہے۔"

چھبے خبر ز مقام محمد عربی است! لے یہ صورت حال بھی خاصی قدامت پسند اسلامی تحریکوں کے یہاں ہے۔ ورنہ زیادہ ترقی پسند لوگوں نے تو فار مغرب کی منطقی انتہا یعنی سوشلزم اور کمیونزم کے زیر اثر اسلام کو سیاسی و عمرانی سے بھی آگے بڑھ کر محض ایک معاشی پروگرام بنا کر رکھ دیا ہے۔ یعنی ان کے نزدیک اسلام عبادت ہے محض ایک مخصوص "نظام ربوبیت" سے باقی رہے اعتقادات و ایمانیات تو ان کے ضمن میں جہاں سرسید مرحوم کی انتہا ہوئی تھی وہاں سے انہوں نے ابتدا کی اور جنت و دوزخ کی تعبیر اسی دنیا کے عیش و آرام اور کلفت و مشقت سے اور قیامت کی تعبیر اٹھ دھانوں سے کر کے سادہ معاملہ ہی ختم کر دیا۔ تاہم باوجود اس کے کہ ہماری نگاہ میں یہ بھی اسلام کی مادی تعبیر ہی کی منطقی انتہا ہے۔ مذہب کی یہ تعبیر ہمارا موضوع بحث نہیں اس لئے کہ چاہے اسے "قرآنی فکر" ہی کا نام کیوں نہ دیا گیا ہو اس کا خالص مادی اور خلافت قرآن ہونا اظہر من الشمس ہے اور ہم نے اس "فکر" کی جانب کچھ اشارے کئے بھی ہیں تو محض ضمنی طور پر تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ دین و مذہب کی مادی تعبیر کا سلسلہ بالآخر یہاں تک جاتا ہے۔

خشتِ اول چون نہد معمار کج تاثریائے رود دیوار کج !!

اس اعتبار سے غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ تحریکیں فی الواقع 'مذہبی' سے زیادہ سیاسی و عمرانی اور دینی سے زیادہ دنیوی ہیں۔ اور آخری تجربے میں دوسری سیاسی و معاشی تحریکوں سے صرف، اس اعتبار سے مختلف ہیں کہ ان کے نزدیک سرمایہ دارانہ جمہوریت یا اشتراکیت بہتر نظام ہائے حیات ہیں اور ان کے نزدیک، اسلام انسانی زندگی کے جملہ مسائل کو بہتر طور پر حل کرتا ہے۔ گویا درحقیقت مذہب کی اصل اقدار کے احیاء کا کام تو ابھی شروع بھی نہیں ہوا۔

نہ منقطعاً نہ رضا شاہ میں نہ وہ اس کی کہ روح مشرق بدن کی تلاش میں بے ابھی!

یہی سبب ہے کہ یہ تحریکیں بے لنگر کے جہازوں کے مانند ادھر ادھر مٹھک رہی ہیں اور ان کا حال اکثر و بیشتر اس مسافر کا سا ہے جسے نہ تو منزل ہی کا پتہ رہا اور نہ یہ ہی یاد رہا کہ سفر شروع کہاں سے کیا تھا۔

ہم تو فانی جیتے جی وہ میت ہیں بے گورد کفن غربت جسکو اس نہ آئی اور وطن بھی چھوٹ گیا

احیائے اسلام کی شرط لازم

تجدیدِ ایمان

اسلام کی بنیاد ایمان پر ہے اور احیائے اسلام کا خواب ایمان کی عمومی تجدید کے بغیر کبھی شرمندہ تعبیر نہ ہو سکے گا؛ مسلمان ممالک کی سیاسی آزادی و خود اختیاری بھی یقیناً بہت اہم ہے اور اس سے بھی ایک حد تک اسلام کی نشاۃ ثانیہ کی راہ ہموار ہوئی ہے اسی طرح اسلامی نظام زندگی کا تصور اور اس پر ایک بہتر نظام حیات ہونے کے اعتبار سے اعتماد بھی ایک حد تک مفید اور قابلِ قدر ہے اور جن تحریکوں کے ذریعے یہ پیدا ہوا یا ہو رہا ہے۔ ان کی سعی و جہد بھی احیائے اسلام ہی کے سلسلے کی ایک کڑی ہے۔ لیکن اصل اور اہم تر کام بھی باقی ہے۔ اور ضرورت اس امر کی ہے کہ عالم اسلام کے تمام سوچنے سمجھنے والے لوگ اس امر کی جانب متوجہ ہوں اور جنہیں اس کی اہمیت کا احساس ہو جائے وہ اپنی تمام تر سعی و جہد کو اس پر

مرکز کردیں کہ امت میں تجدید ایمان کی ایک عظیم تحریک برپا ہو اور ایمان نرے اقرار اور محض
قال سے بڑھ کر حائل کی صورت اختیار کرے !

ایمان لا محالہ کچھ ماوراء الطبیعیات حقائق پر یقین کا نام ہے۔ اور اس راہ کا پہلا قدم یہ
ہے کہ انسان اُن دینی حقیقتوں پر دکھائی دینے والی چیزوں سے زیادہ یقین رکھے اور سر
کے کانوں سے سنی جانے والی باتوں سے کہیں زیادہ اعتماد ان باتوں پر کرے جو سرت دل کے
کانوں سے سنی جاسکتی ہیں۔ گویا ایمان بالغیب اس راہ کی شرطِ اولین ہے اور اس کے لیے
فکر و نظر کا یہ انقلاب اور نقطہ نظر اور طرز فکر کی یہ تبدیلی لازمی و لا بدی ہے کہ کائنات غیر حقیقی
اور محض وہمی و خیالی نظر آئے لیکن ذاتِ خداوندی ایک زندہ جاوید حقیقت معلوم ہو۔ کائنات
کا پورا سلسلہ نہ از خود قائم معلوم ہو نہ کچھ لگے بندھے قوانین کے تابع چلتا نظر آئے بلکہ ہر اُن و
ہر سمت ارادہ خداوندی و مشیتِ ایزدی کی کار فرمائی محسوس و مشہود ہو جائے۔ مادہ حقیر و بے
وقت نظر آئے لیکن روح ایک حقیقتِ کبریٰ معلوم ہو۔ انسان کا اطلاق اس کے جسد حیوانی
پر نہ ہو بلکہ اس روح ربانی پر کیا جائے جس کی بدولت وہ 'مسجودِ ملائکہ' ہوا۔ حیات
دنیوی فانی و ناپائیدار ہی نہیں بالکل غیر حقیقی و بے وقعت معلوم ہو اور حیاتِ اخروی ابدی
و سرمدی اور حقیقی و واقعی نظر آنے لگے !! اور اللہ تعالیٰ کی رضا اور خوشنودی کے مقابلے
میں دنیا و مافیہا کی وقعت حدیثِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق چھڑے پرستے زیادہ
محسوس نہ ہو۔ یہ بات اچھی طرح سمجھ لینے کی ہے کہ جب تک امت کے ایک قابل ذکر اور موثر
حصے میں نقطہ نظر کی یہ تبدیلی واقعہ پیدا نہ ہو جائے 'احیائے اسلام' کی آرزو ہرگز شرمندہ تکمیل

۱۰ آیہ قرآنی : "فَاِذَا سُوِيْتُمْ وَلَفَخْتُمْ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيْ

فَقْعُوْا لَهٗ سَجْدًا" ۵ ————— ترجمہ : جب میں اسے پوری طرح

بنا چکوں اور اس میں اپنی روح پھونک دوں تو گر جانا اس کے لیے سجدے میں ۔

نہ ہو سکے گی۔

عوام کی کشتِ قلوب میں ایمان کی تخم ریزی اور آبیاری کا موثر ترین ذریعہ ایسے اصحابِ علم و عمل کی صحبت ہے۔ جن کے قلوب و اذانِ معرفتِ ربانی و نورِ ایمانی سے منور، سیلنے کپڑے، حسد، بغض اور ریا سے پاک اور زندگیاں حرص، طمع، لالچ اور حُبِ دنیا سے خالی نظر آئیں۔ خلافتِ علی منہاجِ النبوۃ کے نظام کے درہم برہم ہو جانے کے بعد ایسے ہی نفوسِ قدسیہ کی تبلیغ و تعلیم، تلقین و نصیحت اور تربیت و صحبت کے ذریعے ایمان کی روشنی پھیلی رہی ہے۔ اور اگرچہ جب سے مغرب کی الحاد و مادہ پرستی کے زہر سے مسموم ہواؤں کا زور بڑھا ایمان و یقین کے یہ بازار بھی بہت حد تک سرد پڑ گئے تاہم ابھی ایسی شخصیتیں بالکل ناپید نہیں ہوئیں جن کے ”دلِ روشن“ نورِ یقین اور ”نفسِ گرم“ حرارتِ ایمانی سے معمور ہیں۔ اور اب ضرورت اس کی ہے کہ ایمان و یقین کی ایک عام رو ایسی چلے کہ قریہ قریہ اور بستی بستی ایسے صاحبِ عزیمت لوگ موجود ہوں جن کی زندگیوں کا مقصد و حید خدا کی رضا جوئی اور اس کی خوشنودی کا حصول ہو اور جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمانِ مبارک کے مطابق کہ لَآ اَنْ يَّهْدِيَ بِكَ اللّٰهُ مَا جَلَّوْا اِحْدًا خَيْرًا لَّاكَ مِنْ حَمْدِ النَّعَمِ خلق کی ہدایت و رہنمائی کو زندگی کا واحد لائحہ عمل قرار دے لیں۔ اور اس کے سوا ان کی زندگی میں کوئی اور تمنا، آرزو یا حوصلہ و اُمّنگ باقی نہ رہے۔

خوش قسمتی سے برصغیر ہند و پاک میں ایک وسیع پیمانے پر ایسی حرکت پیدا بھی ہو چکی ہے جس کے زیرِ عوام میں ایمان کی روشنی پھیل رہی ہے اور کائنات سے زیادہ خالقِ کائنات، مادے سے زیادہ روح اور حیاتِ دنیوی سے زیادہ حیاتِ اخروی کی اہمیت،

اسے حدیثِ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم، ”اگر اللہ تعالیٰ تمہارے ذریعے کسی ایک انسان کو بھی ہدایت

دے دے تو یہ تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بھی زیادہ بہتر ہے۔“

کا احساس اجاگر ہو رہا ہے۔ ہماری مراد جماعتِ تبلیغی سے ہے جسے بجا طور پر تحریکِ دیوبند کی ایک شاخ قرار دیا جاسکتا ہے اور جس کی تاسیس کچھ ایسے اصحابِ ایمان و یقین کے ہاتھوں ہوئی ہے کہ آج ایک تہائی صدی سے زیادہ عرصہ گزر جانے کے باوجود اس کے جوش و خروش میں کوئی کمی نہیں آئی، اور اس کے باوجود کہ اس کے طریقِ کار سے ہم کلیتہً اتفاق نہیں کرتے ہمارا مشاہدہ ہے کہ اس کے زیرِ اثر لوگوں کے طرزِ فکر اور نقطہٴ نظر میں ایک ایسی عمومی تبدیلی واقعہً پیدا ہو جاتی ہے جس کے نتیجے میں وہ یہ محسوس کرنے لگتے ہیں کہ اصل حیثیتِ کائنات کی نہیں خالقِ کائنات کی ہے اور اصل اہمیتِ اسباب کی نہیں مسببِ الاسباب کی ہے بھوک غذا سے نہیں حکمِ خداوندی سے ملتی ہے اور پیاس پانی سے نہیں اذنِ باری تعالیٰ سے بجھتی ہے اذین کے چھوٹے سے چھوٹے احکام انہیں کسی منطقی استدلال کی بنا پر یا کسی نظامِ زندگی کے اجزایا اس کو قائم کرنے کے ذرائع کی حیثیت سے نہیں بلکہ فی نفسہ خیر نظر آنے لگتے ہیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی سے چھوٹی عنتیں بجائے خود نورانی معلوم ہونے لگتی ہیں۔ اور زندگی اور اس کے لوازمات کے باب میں کم از کم پر قناعت کر کے وہ اپنے اوقات کا معتد بہ حصہ ایک مخصوص طریق پر تبلیغ و اشاعتِ دین کے لیے وقف کر دیتے ہیں۔

لیکن چونکہ اس تحریک میں اصل تسخاطبِ عقل سے نہیں جذبات سے ہے اور اس کی اصل اساس علم پر نہیں عمل پر ہے۔ لہذا اس کے اثرات محدود ہیں اور معاشرے کے وہ طبقے جن کے یہاں جذبات پر عقل اور عمل پر علم کو اولیت حاصل ہے اس سے اثر پذیر نہیں ہوتے۔ ایسے لوگ اپنی ذہنی ساخت کی بنا پر مجبور ہوتے ہیں کہ عقل کی جملہ وادیاں طے کر کے عشق کی وادی میں قدم رکھیں اور خرد کی تمام گتھیاں سلجھانے کے بعد صاحبِ جنون ہوں۔ پھر یہ بھی ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ ابھی قسم کے لوگ ہر دور اور ہر معاشرے کی وہ ذہین اقلیت (INTELLECTUAL MINORITY) ہوتے ہیں جو از خود معاشرے کی رہنمائی کے منصب پر فائز اور اجتماعیت کی پوری یا گ ڈور پر قابض ہوتے ہیں۔ لہذا

ان کے نقطہ نظر اور طرز فکر کی تبدیلی اور ان کے فکر و نظر کے انقلاب کو اولین اہمیت حاصل ہے۔ اور اگر خدا نخواستہ ایمان ان لوگوں کے دلوں میں جاگزیں نہ ہو سکا۔ اور انہیں جہالت و جاہلیت کی ظلمتوں سے نکالا نہ جاسکا تو صرف عوام الناس کے قلوب و اذہان کی تبدیلی سے کسی مؤثر اور پائیدار تبدیلی کی توقع نہیں کی جاسکتی۔

کرنے کا اصل کام

بنابرین وقت کی اہم ترین ضرورت یہ ہے کہ ایک زبردست علمی تحریک ایسی اٹھے جو سوسائٹی کے اعلیٰ ترین طبقات اور معاشرے کے ذہین ترین عناصر کے فکر و نظر میں انقلاب برپا کر دے۔ اور انہیں مادیت و الحاد کے اندھیروں سے نکال کر ایمان و یقین کی روشنی میں لے آئے اور خدا پرستی و خود شناسی کی دولت سے مالا مال کر دے۔ خالص علمی سطح پر اسلامی اعتقادات کے مدلل اثبات اور الحاد و مادہ پرستی کے پر زور ابطال کے بغیر اس مہم کا سر ہونا محال ہے۔! ساتھ ہی یہ بھی واضح رہنا چاہیے کہ چونکہ موجودہ دور میں فاصلے بے معنی ہو کر رہ گئے ہیں اور پوری نوع انسانی ایک کنبے کی حیثیت اختیار کر چکی ہے۔ لہذا علمی سطح کا تعین کسی ایک ملک کے اعتبار سے نہیں بلکہ پوری دنیا کے اعلیٰ ترین معیار کے مطابق کرنا ہوگا۔ اور اگرچہ یہ بالکل صحیح ہے کہ یہ کام انتہائی کٹھن اور سخت محنت طلب ہے لیکن یہ بھی ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ اس کے بغیر اسلام کی نشاۃ ثانیہ کے خواب دیکھنا جنت الحقاہ میں رہنے کے مترادف ہے۔

پیش نظر علمی تحریک کے لئے سب سے پہلے ایسے ذہین اور باصلاحیت نوجوانوں کو تلاش کرنا ہوگا۔ جن میں علم کی ایک شدید پیاس فطری طور پر موجود ہو، جن کے قلوب مضطرب اور روئیں بے چین ہوں، جن کو خود اپنے اندر یہ احساس موجود نظر آئے کہ اصل حقیقت جو اس کی حسدوں سے بہت پرے واقع ہے اور جن میں حقیقت کی تلاش و دریافت کا

واعیہ اتنا شدید ہو جائے کہ وہ اس کے لئے زندگیاں وقف کرنے کو تیار ہوں اور آرام و آسائش کے حصول اور خوشنما مستقبل (CAREERS) کی تعمیر سے یکسر بے نیاز ہو جائیں۔

ایسے نوجوانوں کو اولاً انسان کی آج تک کی سوچ بچار کا مکمل جائزہ لینا ہوگا، اور اس کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ انسانی فکر کی پوری تاریخ کا گہرا مطالعہ کریں۔ اس اعتبار سے منطق، ماوراء الطبیعات، نفسیات، اخلاقیات اور روحانیات ان کے مطالعہ اور غور و فکر کا اصل میدان ہوں گے۔ (اگرچہ ضمنی طور پر عمرانیات اور طبعیات کی ضروری معلومات کی تحصیل بھی ناگزیر ہوگی)۔ فکر انسانی کے اس گہرے اور تحقیقی مطالعے کے ساتھ ساتھ ان کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ وحی آسمانی اور اس کے آخری جامع اور مکمل ایڈیشن یعنی قرآن حکیم کا گہرا مطالعہ حقیقت کی تلاش اور حقیقت نفس الامری کی دریافت کے نقطہ نگاہ سے کریں۔

پھر اگر ایسا ہو کہ قرآن کی روشنی ان پر واضح ہو جائے، اس کا پیغام انہیں اپنی فطرت کی آواز معلوم ہو، اس کے نور سے ان کے قلوب و اذان منور ہو جائیں۔ آفاق و انفس کی حقیقت و ماہیت کے بارے میں تمام بنیادی سوالوں کا تشفی بخش جواب انہیں مل جائے۔ اور انبساط معرفت سے ان کے نفوس میں امن اور سکون و اطمینان کی کیفیت پیدا ہو جائے۔ تو اسی کا نام ایمان ہے۔!

پھر یہی ہوں گے جنہیں ”سوخ فی العلم“ حاصل ہوگا۔ جن کا علم ذہنی و اخلاقی آوارگی کے بجائے تقویٰ و خشیت الہی پر منتج ہوگا جن کی شخصیتیں ”الْمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ“

سے آیت قرآنی : اللہ کی خشیت اس کے اہل علم بندوں ہی کے دلوں میں گھر کرتی ہے۔! —

کی مجسم تفسیر اور ”قاری نظر آتا ہے حقیقت میں ہے قرآن“ کی عملی تصویر ہوں گے۔ اس لئے کہ قرآن کا ”مغز“ دراصل یہی ”علم حقیقت“ ہے جس کا دوسرا نام ایمان ہے۔ قانون و شریعت کی اہمیت بجائے خود اگرچہ نہایت عظیم ہے۔ لیکن اس کے مقابلے میں ان کی حیثیت واقعہ ”استخوان“ کی ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ اس کیفیت ایمانی کی تحصیل کے بغیر قرآن کے بیان کردہ قانون شریعت پر غور و فکر بالکل بے کار ہے۔ یہی رمز ہے جو حضرت ابن عباس

کے اس قول میں بیان ہوا کہ تَعَلَّمْنَا الْإِيمَانَ ثُمَّ تَعَلَّمْنَا الْقُرْآنَ ہے۔ مغرب کے فلسفہ و فکر کے موثر ابطال اور اس کی تہذیب و تمدن کے واقعی استیصال کا کھٹن کام صرف ان لوگوں کے بس کا ہے جو ”علم حقیقت“ کے ان چشموں سے اچھی طرح سیراب ہوں جو قرآن حکیم کی آیات بنیات کی صورت میں رواں ہیں، ان ہی کے لیے ممکن ہو گا کہ وہ آج کے فلاسفہ کے لئے ایک نئی ”تہافت“ تصنیف کر سکیں اور آج کے منطقیین پر از سر نو ”رد“ کر سکیں، اور فی الجملہ الحاد و مادہ پرستی کے اس سیلاب کا رخ پھیر دیں جو تقریباً دو صدیوں سے ذہن انسانی کو بہائے لئے چلا جا رہا ہے!

اس تخریب کے سامنے انہیں جدید علم الکلام کی تاسیس کا مثبت کام بھی کرنا ہو گا۔ تاکہ ریاضی، طبیعیات، فلکیات، حیاتیات اور نفسیات کے میدان میں جن حقائق کی دریافت آج تک ہوئی ہے۔ اور جو اسی حقیقت کلی کی ادنیٰ جزئیات ہیں جن کا مظہر اتم ایمان ہے۔ انہیں اسلامی عقائد کے نظام میں اپنے مقام پر صحیح طور سے فٹ کیا جاسکے۔ آج سے پینتیس چالیس سال قبل علامہ اقبال مرحوم نے ”الہیات اسلامیہ کی تشکیل جدید“ کے سلسلے میں جو کام کیا تھا اس کا وہ حصہ تو اگرچہ بہت محل نظر ہے جو شریعت و قانون اور اجماع

۱۔ ترجمہ ہم نے پہلے ایمان سیکھا اور پھر قرآن۔

۲۔ واضح رہے کہ اس ضمن میں حقائق ”ادب نظریات“ کے مابین فرق و امتیاز کو بنیادی اہمیت حاصل ہے۔

و اجتہاد سے بحث کرتا ہے (اور جو فی الواقع ”الہیات“ سے براہ راست متعلق بھی نہیں ہے) تاہم اپنے اصل موضوع کے اعتبار سے علامہ مرحوم کی یہ کوشش بڑی فکر انگیز تھی اور جیسا کہ خود علامہ نے کتاب کے دیباچے میں فرمایا تھا کہ ————— ”ہو سکتا ہے کہ جیسے جیسے علم آگے بڑھے اور سکر کی نئی راہیں کھلیں، زیر نظر کتاب میں جو خیالات بیان ہوئے ہیں۔ ان کے علاوہ بلکہ ان سے صحیح تر خیالات ظاہر ہوں۔ ہمارا فرض یہ ہے کہ ہم انسانی فکر کے ارتقاء کا ایک آزاد تنقیدی نقطہ نگاہ سے مسلسل جائزہ لیتے رہیں۔۔۔۔۔“ اگر انہی خطوط پر کام جاری رہتا اور کچھ باہمت لوگ اس کے لیے اپنی زندگیاں وقف کر دیتے تو ایک بہت وقیع و قابل قدر کام ہو جاتا لیکن افسوس کہ خود علامہ مرحوم کے حلقہ اثر میں سے بھی کسی نے اس میدان کو اپنی جولانی طبع کے لئے منتخب نہیں کیا۔!

بہر حال جب تک اس میدان میں واقعی قدر و قیمت رکھنے والا کام ایک قابل ذکر حد تک نہیں ہو جاتا یہ اُمید کہ معاشرے کے ذہین طبقات کو مذہب کی طرف راغب کیا جاسکے گا محض سراب کا درجہ رکھتی ہے۔ —————!

”الہیات اسلامیہ کی تشکیل جدید“ کے بعد دوسرا اہم کام یہ ہے کہ حیات دنیوی کے مختلف پہلوؤں یعنی سیاست و قانون اور معاشرت و معیشت کے باب میں اسلام کی ہدایت و رہنمائی کو مدلل و مفصل واضح کیا جائے۔ اس ضمن میں جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے پچھلے تیس چالیس سال کے عرصے میں خاصا کام مصر اور برصغیر ہندوپاک میں ہوا ہے خصوصاً جماعت اسلامی اور الانخوان المسلمون نے۔ ”اسلامی نظام حیات“ اور ”عدالتہ الاجتماعیہ فی الاسلام“ کو تصنیف و تالیف کا مرکزی موضوع بنایا ہے تاہم اس سارے کام کو بس ایک اچھی ابتداء قرار دیا جاسکتا ہے۔ اور ادھر کچھ عرصہ سے مکھی پر مکھی مار دینے اور تقریباً ایک سی سطح اور ایک سے معیار کی تالیفات مختلف ناموں سے شائع کر دینے کا جو سلسلہ چل نکلا ہے اس نے بہت حد تک اس اساسی کام کی اہمیت بھی ختم کر دی ہے جو بجائے خود خاصا قابل قدر تھا۔ اس ضمن میں یہ

بات اچھی طرح سمجھ لینے کی ہے کہ نیم خواندہ یا بقول مولانا اصلاحی ”پڑھے کم لکھے زیادہ“ لوگوں کی تصنیفات و تالیفات کی ایک خاص تکنیک کے ذریعے ایک مخصوص حلقے میں فروخت سے بعض لوگوں کا معاشی مسئلہ تو ضرور حل ہو سکتا ہے، دین کی کوئی مثبت اور پائیدار خدمت ممکن نہیں ہے، آج کی دنیا میں خصوصاً اعلیٰ ذہنی صلاحیتیں رکھنے والے لوگوں کے پاس اتنا وقت نہیں کہ وہ مسلمہ علمی قابلیت رکھنے والے لوگوں کے سوا کسی مؤلف و مصنف کے جانب التفات کر سکیں۔ لہذا لازم ہے کہ جو کام بھی کیا جائے وہ معیاری ہو اور کمیت سے زیادہ کیفیت پیش نظر رہے۔

اس کام کے لئے بھی ظاہر ہے کہ ایک طرف موجودہ دنیا کے مسائل و معاملات کا صحیح فہم اور عمرانیات کے مختلف میدانوں میں جدید رجحانات کا براہ راست علم ضروری ہے۔ اور دوسری طرف قرآن و سنت میں گہری مہارت لازمی ہے اور جب تک یہ صورت نہ ہو کہ ان دونوں اطراف کا مطالعہ یکساں وقت نظر کے ساتھ کیا جائے معیاری نتائج کی توقع عبث ہے۔

عملی اقدامات

متذکرہ بالا علمی تحریک کے اجراء کے لیے فوری طور پر دو چیزیں لازمی ہیں۔ ایک یہ کہ عمومی دعوت و تبلیغ کا ایک ایسا ادارہ قائم ہو جو ایک طرف تو عوام کو تجدید ایمان اور اصلاح اعمال کی دعوت دے اور جو لوگ اس کی جانب متوجہ ہوں ان کی ذہنی و فکری اور اخلاقی و عملی تربیت کا بندوبست کرے اور ساتھ ہی اس علمی کام کی اہمیت ان لوگوں پر واضح کرے جو خلوص اور دردمندی کے ساتھ اسلام کی نشاۃ ثانیہ کے آرزومند ہیں اور دوسری طرف ایسے ذہین نوجوان تلاش کرے جو پیش نظر علمی کام کے لئے زندگیاں وقف کرنے کو تیار ہوں۔ آج کے دور میں، جبکہ مادیت اور دنیا پرستی کا تلبُّ

اذہان پر مکمل تسلط ہے اور کچھ تو فی الواقع طلبِ معاش کا مسئلہ اتنا کٹھن ہو گیا ہے کہ اکثر لوگوں کو اپنی ساری صلاحیتیں اور توانائیاں اسی کے حل پر مرکوز کر دینی پڑتی ہیں۔ پھر معاشرے کا عام رجحان یہ ہو گیا ہے کہ جو ذرا اس سطح سے بلند ہوتا ہے اس پر معیارِ زندگی کو بلند تر کرنے کی دھن سوار ہو جاتی ہے۔ اس قسم کے نوجوانوں کا ملنا بظاہر محال نظر آتا ہے۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ دنیا سعید روحوں سے کبھی خالی نہیں ہوتی، اور اگر کچھ مخلص و صاحبِ عزیمت لوگ ذہنی یکسوئی کے ساتھ اس کام کا بیڑا اٹھالیں تو انشاء اللہ اسی معاشرے میں بہت سے فہمین اور اعلیٰ صلاحیتوں کے مالک نوجوان ایسے مل جائیں گے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول مبارک کو کہ تَخَيُّوْكُمْ مِّنْ تَعَلَّمَ الْقُدَانَ وَعَلَّمَهُ اٰنَا لَا تُحْمَلْ عَمَلُ بَنِي اَدَمَ علمِ قرآن کی تحصیل و اشاعت کیلئے زندگی وقف کر دیں۔ یہ بھی واضح رہے کہ اصل ضرورت صرف اس کی ہوتی ہے کہ کسی جذبہ و خیال کے تحت انسان میں داخلی طور پر ایک داعیہ بیدار ہو جائے، پھر یہ داعیہ کام کی راہیں خود پیدا کر لیتا ہے اور تمام مواقع و مشکلات سے خود نبٹ لیتا ہے۔ لہذا ضرورت اس کی ہے کہ اس خیال کو عام اور اس کی ضرورت کے احساس کو اجاگر کیا جائے پھر کوئی وجہ نہیں کہ اس اعلیٰ و ارفع نصب العین کے لیے کام کرنے والے دستیاب نہ ہو سکیں۔

دوسرے یہ کہ ایک قرآنی اکیڈمی کا قیام عمل میں لایا جائے۔ جو ایک طرف علوم قرآنی کی عمومی نشر و اشاعت کا بندوبست کرے تاکہ قرآن کا نور عام ہو اور اس کی عظمت لوگوں پر آشکارا ہو اور دوسری طرف ایسے نوجوانوں کی تعلیم و تربیت کا اہتمام کرے جو بیک وقت علوم جدیدہ سے بھی بہرہ ور ہوں اور قرآن کے علم و حکمت سے بھی براہ راست آگاہ ہوں تاکہ متذکرہ بالا علمی کاموں کے لیے راہ ہموار ہو سکے۔

فکرِ مغرب کی اساس

ۛ

اس کا تاریخی پس منظر

ۛ

پروفیسر یوسف سلیم چشتی



مخدومی پروفیسر یوسف سلیم چشتی صاحب کا مندرجہ ذیل مضمون بظاہر تو ایک خط ہے جو موصوف نے راقم الحروف کے اس مضمون کی تحسین اور تائید کے لیے لکھا ہے جو جون ۱۹۶۷ء کے میثاق میں تذکرہ و تبصرہ کے عنوان کے تحت شائع ہوا تھا۔ لیکن اس نے یورپ کے فلسفہ و فکر کے تاریخی ارتقاء کے موضوع پر ایک جامع اور مبسوط مقالے کی صورت اختیار کر لی ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ انتہاء اختصار اور کمال جامعیت کے امتزاج کے اعتبار سے یہ تحریر اپنی مثال آپ ہے۔ کاش کہ پروفیسر صاحب کی بعض دوسری ناگزیر مصروفیات نے موصوف کو مہلت دی ہوتی اور وہ اس موضوع پر زیادہ تفصیل سے لکھ سکتے تو فلسفہ جدید کے طالب علموں کی رہنمائی کا ایک مستقل سامان ہو جاتا۔ بحالت موجودہ بھی ہمیں یقین ہے کہ یہ تحریر فلسفہ جدید کے بہت سے طلبہ کے لیے انتہائی مفید ثابت ہوگی۔

راقم الحروف کے لیے پروفیسر صاحب نے اپنے اس خط میں جن نیک جذبات کا اظہار فرمایا ہے اس کے لیے وہ ان کا مشکور ہے۔ ساتھ ہی اس تعریف و تحسین پر شرمندگی محسوس کرتے ہوئے اللہ سے دعا کرتا ہے کہ وہ اس کے حق میں پروفیسر صاحب کی نیک دعاؤں کو شرف قبولیت عطا فرمائے، اور اسے اپنے دین کی کسی اور خدمت کے لیے قبول فرمائے۔ دِنَا تَقْبَل مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَتَبَّ عَلَيْنَا إِنْكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ۔

اسرار احمد عفی عنہ



علوم قرآنی کی عمومی نشر و اشاعت کا اہم ترین نتیجہ یہ نکلے گا کہ عام لوگوں کی توجہات قرآن حکیم کی طرف مرکوز ہوں گی، ذہنوں پر اس کی عظمت کا نقش قائم ہوگا، دلوں میں اس کی محبت جاگزیں ہوگی اور اس کی جانب ایک عام التفات پیدا ہوگا۔ نتیجہ بہت سے ذہین اور اعلیٰ صلاحیتیں رکھنے والے نوجوان بھی اس سے 'متعارف' ہوں گے اور کوئی وجہ نہیں کہ ان میں سے ایک اچھی بھی تعداد ایسے نوجوانوں کی نہ نکل آئے جو اس کی قدر و قیمت سے اس درجہ آگاہ ہو جائیں کہ پوری زندگی کو اس کے علم و حکمت کی تحصیل اور نشر و اشاعت کے لیے وقف کر دیں۔ — ایسے نوجوانوں کی تعلیم و تربیت اس اکیڈمی کا اصل کام ہوگا، اور اس کے لئے ضروری ہوگا کہ ان کو پختہ بنیادوں پر عربی کی تعلیم دی جائے۔ یہاں تک کہ ان میں زبان کا گہرا فہم اور اس کے ادب کا سترا ذوق پیدا ہو جائے۔ پھر انہیں پورا قرآن حکیم سبقاً سبقاً پڑھایا جائے، اور ساتھ ہی حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم فقہ اور اصول فقہ کی تعلیم دی جائے۔ — پھر ان میں سے جو لوگ فلسفہ و الہیات کا ذوق رکھنے والے ہوں گے۔ ان کے لیے ممکن ہوگا کہ وہ قرآن حکیم کی روشنی میں جدید فلسفیانہ رجحانات پر مدلل تنقید کریں۔ اور جدید علم الکلام کی بنیاد رکھیں۔ — اور جو عمرانیات کے مختلف شعبوں کا ذوق رکھنے والے ہوں گے ان کے لیے ممکن ہوگا کہ وہ زندگی کے مختلف شعبوں کے لیے اسلام کی رہنمائی و ہدایت کو اعلیٰ علمی سطح پر پیش کر سکیں۔

خوش قسمتی سے قریبی زمانے میں برصغیر میں مولانا حمید الدین فراہی ایسی شخصیت ہو گزاری ہے جن نے اپنی پوری زندگی کو قرآن حکیم کے گہرے مطالعے اور تدبر میں کھپا کر نہ صرف یہ کہ اس کے محل تدبر و تفکر ہونے کو اجاگر کیا بلکہ تدبر قرآن کے کچھ ایسے اصول بھی متعین کر دیے جن کی روشنی میں قرآن حکیم پر غور و فکر کی راہیں آسان ہو جاتی ہیں۔ پھر یہ بھی اللہ تعالیٰ کا بڑا فضل ہے کہ اگرچہ ان کے تلمیذ رشید یعنی مولانا امین احسن اصلاحی کی زندگی کا بہت سا حصہ کچھ دوسرے کاموں کی نذر ہو گیا اور عمر کے اس حصے

میں جبکہ قوی پر ویسے بھی اضمحلال طاری ہونا شروع ہو جاتا ہے۔ انہیں پیہم کئی ایسے
 صدموں سے دوچار ہونا پڑا جن سے اچھے اچھے جوانمردوں کی کمرہمت بھی ٹوٹ کر رہ جائے
 تاہم انہوں نے اپنی قوتوں کو از سر نو مجتمع کر کے ایک طرف تفسیر تدبر قرآن کی تحریر کا کام
 شروع کر دیا جس سے نہ صرف یہ کہ خود ان کے اور ان کے استاد امام فراہی کے زندگی بھر
 کے مطالعے اور غور و فکر کے ماحصل کے محفوظ ہونے کی صورت پیدا ہو سکے گی بلکہ قرآن پر
 تدبر کا طریق بھی مزید واضح ہو جائے گا۔ اور دوسری طرف کچھ ایسے نوجوانوں
 کی تعلیم و تربیت کا کام بھی شروع کر دیا جو کالجوں سے فارغ التحصیل ہو چکے تھے۔ گویا جدید دنیا
 سے کسی قدر باخبر اور سوچنے سمجھنے کی صلاحیت سے ایک حد تک بہرہ ور ہو چکے تھے، اور انہیں عربی زبان
 کی تعلیم اس حد تک دے کر کہ ان میں ادب کا ذوق پیدا ہو جائے۔ انہیں پورے قرآن حکیم کا
 درس بھی دیا اور کتب حدیث میں سے صحیح مسلم بھی پڑھائی۔ اور اس طرح ایک چھوٹے سے
 پیمانے پر 'حلقہ تدبر قرآن' کی بنیاد رکھ دی۔

اب اگر کچھ باہمت لوگ میدان میں آجائیں اور اس کام کو آگے بڑھانے کی کوشش کریں
 تو یہی حلقہ تدبر قرآن ایک ایسے مرکز (NUCLEUS) کی صورت اختیار کر سکتا ہے۔
 جس کے ارد گرد ایک قرآنی اکیڈمی کا قیام عمل میں لایا جاسکے۔ اور کالجوں اور
 یونیورسٹیوں سے فلسفہ و نفسیات، ریاضی و طبیعیات اور عمرانیات کے مختلف شعبوں یعنی
 سیاسیات اور معاشیات وغیرہ کے فارغ التحصیل نوجوان قرآن حکیم کے نور سے اپنے
 قلوب و اذان کو منور کر کے اپنے اپنے شعبہ علم میں قرآن کی حکمت و معرفت اور ہدایت
 و رہنمائی کو خالص علمی انداز میں بنی نوع انسان کے سامنے پیش کرنے کے قابل ہو سکیں۔
 اور اس طرح اس علمی انقلاب کی راہ ہموار ہو سکے جس سے مادہ پرستی اور اتحاد کی جڑیں
 کٹ جائیں اور خدا پرستی و خود شناسی کی دولت عام ہو جائے۔ اس کے بعد ہی اسلام
 کی نشاۃ ثانیہ کے خواب کے شرمندہ تعبیر ہونے کا امکان پیدا ہو سکتا ہے۔

« MARX »	« DIALECTIC MATERIALISM »	(ج)
« SANTAYANA »	« NATURALISM »	(د)
« J.S. MILL »	« AGNOSTICISM AND SCEPTICISM »	(خ)
« PLOYD MORGAN »	« EMERGENT EVOLUTION »	(ز)
« MORRIS COHEN »	« ATHEISM »	(ب)
« SCHILLER »	« HUMANISM »	(ح)
« MOORE »	« REALISM »	(ط)
« DEWY »	« PRAGMATISM »	(ی)
« CARNAP »	« LOGICAL EMPIRICISM »	(ک)
« JEAN P. SARTRE »	« EXISTENTIALISM »	(ل)
« FREUD »	« FREUDISM »	(م)
« ADLER »	« BEHAVIOURISM »	(ن)
« LENIN »	« COMMUNISM »	(س)
« LASKI »	« SOCIALISM »	(ع)
« RUSSELL »	« LOGICAL ATOMISM »	(ف)
« SELLARS »	« PHYSICAL REALISM »	(ص)

ان تمام مدارس فکر میں قدر مشترک یہ ہے کہ جو شے جو اس قسم سے محسوس نہ ہو اس کے وجود پر یقین کرنا سراسر حماقت ہے۔ چونکہ خدا، روح اور حیات بعد الموت تینوں غیر محسوس ہیں۔ اس لیے ان کی ہستی پر یقین خلاف عقل ہے بلکہ یہ تینوں الفاظ مہمل ہیں کیونکہ ان کے مصادیق خارج میں کہیں موجود نہیں ہیں۔

یورپ میں لاندہہیت اور انکار خدا کے اسباب کی داستان بہت طویل ہے۔ جن حضرات کو اس موضوع سے دلچسپی ہو انہیں حسب ذیل کتابوں کا مطالعہ کرنا چاہیئے:-

1- CONFLICT BETWEEN RELIGION & SCIENCE BY DR. DRAPER.

2- HISTORY OF THE INTELLECTUAL DEVELOPEMENT OF EUROPE BY DR. DRAPER.

3- HISTORY OF THE WARFARE BETWEEN SCIENCE AND THEOLOGY BY WHITE.

4- HISTORY OF EUROPEAN MORALS BY DR. LECKY.

5- HISTORY OF FREE THOUGHTS IN EUROPE BY ROBERTSON.

تاجم تاریخ کی حنا طرز ذیل ہیں اجمالی طور پر کچھ اشارات درج کیے دیتا ہوں۔
 ۱۔ جب JUSTINIAN قیصر روم نے یہ دیکھا کہ حکمائے یونان نصرانیت کے خلاف عقل عقائد پر فلسفیانہ اعتراضات کرتے رہتے ہیں تو اس نے تنگ آ کر ۵۲۹ء میں اپنی قلمرو میں فلسفہ اور حکمت کی تعلیم کو ممنوع قرار دے دیا اور تمام فلاسفہ اور حکماء کو جلا وطن کر دیا۔

(ب) اغیار کی طرف سے مطمئن ہو جانے کے بعد نصرانیوں کی زبان بندی اور ذہنی غلامی کے لیے کلیسائے روم کے اساقفت اعظم (POPE) نے یہ قانون نافذ کیا کہ جو عیسائی کسی مذہبی عقیدے یا کسی کلیسائی فرمان پر اعتراض کرے گا، اسے کلیسا سے بھی خارج کر دیا جائے گا اور ملعون قرار دے دیا جائے گا۔ یعنی جیسے جی اچھوت اور بعد وفات اس کا لاشہ بے گور و کفن!

(ج) اجانب اور اقارب دونوں کی طرف سے بے فکر ہو جانے کے بعد کلیسائے روم نے خلاف عقل عقائد (DOGMAS) کے ساتھ حسب ذیل احکام واجب الادعان بھی

لے مثلاً (۱) تثلیث جس کی رو سے خدا ایک وقت و یک جہت (باقی اگلے صفحے کے نیچے)

برادرِ عزیزم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

میشاق باہون ۱۹۷۷ء میں جو خیالات آپ نے تحت "تذکرہ تبصرہ" سپرد قلم کئے ہیں ان کو پڑھ کر خوشی بھی ہوئی اور آپ کے لیے تہ دل سے دعا بھی نکلی۔ آپ نے عصرِ حاضر پر جو تبصرہ کیا ہے وہ صحیح ہے۔ اہل مغرب کا ملحدانہ زاویہ نگاہ اس زاویہ نگاہ کا اہل مشرق کے ذہنوں پر تسلط، اس کے مضر نتائج، اس ناگوار صورتِ حال سے رہائی کی تجویز اور اصلاحِ حال کی راہ۔ ان مباحث پر جو کچھ آپ نے لکھا ہے وہ بلاشبہ آپ کی اصابتِ فکر و رائے، معاملہ فہمی، ژرف نگاہی اور حقائقِ رسی کا واضح ثبوت ہے۔ میں آپ کو صدقِ دل سے مبارکباد دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جوانی میں بوڑھوں کی سی سمجھ عطا فرمائی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے مسلمانوں کی دینی اصلاح کی کسی خدمت کے لیے آپ کو منتخب کر لیا ہے اور میں دعا کرتا ہوں کہ اللہ آپ کو خدمتِ دین کی بیش از بیش توفیق بھی عطا فرمائے۔

میں نے بھی نصف صدی تک (۱۹۷۷ء تا اب تک) انہی دو تین مسائل پر غور کیا ہے۔ یعنی مغرب میں الحاد اور مادیت کے فروغ کے اسباب ان مغربی افکار کا اقوامِ مشرق کے ذہنوں پر تسلط اور اس تسلط سے رہائی کی صورت۔ مجھے آپ کا منہمون پڑھ کر جو غیر معمولی مسرت حاصل ہوئی ہے اس کی خاص وجہ یہ ہے کہ میرے نتائجِ افکار اور آپ کے نتائجِ افکار میں حیرت انگیز مطابقت پائی جاتی ہے۔ میری رائے میں آپ کی خدمت میں یہ یہ تجسین پیش کرنے کی بہترین صورت یہ ہے کہ میں آپ کے بعض دعاوی کو مبرہن اور مدلل کر دوں، بعض حقائق کی وضاحت کر دوں، بعض صداقتوں کو ٹوک کر دوں اور بعض تجاویز کو مشید کر دوں۔

۱۔ آپ نے لکھا ہے:

”موجودہ دور بجا طور پر مغربی فلسفہ و فکر اور علوم و فنون کی بالادستی کا دور ہے اور آج پورے کرۂ ارض پر مغربی افکار و نظریات برائے انسان اور کائنات کے بارے میں وہ تصورات پوری طرح چھوٹے سے ہیں جن

نافذ کرئیے۔

۱۔ معیار حق و باطل بائبل نہیں ہے بلکہ کلیسا ہے اور کلیسا سے مراد بت پوپ اور اس کے ماتحت مذہبی پیشواؤں کی جماعت۔

۲۔ ہر پوپ، معصوم عن الخطاء اور مطاع ہے اس لیے اس کے احکام میں چون و چرا کی گنجائش نہیں ہے۔

۳۔ مذہب اور مذہبی عقائد میں عقل کو مطلق دخل نہیں ہے۔

بجائے جسے پایا، اسے بجا سمجھو

زبان پوپ کو نقارہ خدا سمجھو

۴۔ کلیسائی روایات کا انکار بھی کفر ہے۔

وہ یک حیثیت و یک اعتبار ایک ہی ہے اور تین بھی ہے نیز وحدت بھی حقیقی ہے۔ اور تثلیث بھی حقیقی ہے۔

(ب) تجسم جس کی رو سے کلام (Logos) جو خدا کے ساتھ بھی ہے اور خدا بھی ہے عظیم ہو کر یسوع کی شکل میں ظاہر ہوا۔

(ج) یسوع نے، اگرچہ وہ خدا تھا اور خدا کی صورت میں تھا، پوجہ غایت فروتنی (HUMILITY) اپنے آپ کو الوہیت سے معری کر دیا اور غلام کی حیثیت اختیار کر لی اور صلیبی موت گوارا کر لی۔

(د) یسوع مسیح نے مصلوب ہو کر قیامت تک پیدا ہونے والے انسانوں کے پیدائشی گناہوں کا کفارہ ادا کر دیا۔

(۵) جب پادری، عشاء و رہائی کے وقت روٹی اور شراب پر یسوع کا نام لے کر دعا کرتا ہے اور اسے اپنے اٹھ سے متبرک کر دیتا ہے تو وہ روٹی یسوع کا جسم اور شراب، یسوع کا خون بن جاتی ہے۔ اس ناقابل فہم عمل کو اصطلاح میں (TRANSUBSTANTIATION) کہتے ہیں۔ اردو میں اس کا ترجمہ ہو گا استحالة جوہری یا انقلاب ذات۔

۵۔ پوپ اور کلیسا کو گناہ معاف کرنے کا اختیار حاصل ہے۔

۶۔ کلیسا کے علاوہ کسی شخص کو بائبل لکھنے کا حق حاصل نہیں ہے۔

(۵) تیرھویں اور چودھویں صدی عیسوی میں اندلس کے مشہور فلسفی ابن رشد (متوفی ۱۱۹۸ء) کی تمام تصانیف کا ترجمہ لاطینی زبان میں ہو گیا اور پندرہویں صدی میں اس کی تمام تصانیف اٹلی اور فرانس کی یونیورسٹیوں کے نصاب تعلیم میں شامل ہو گئیں۔ ان تصانیف کی بدولت یورپ ایک ہزار سال کے بعد ارسطو کے فلسفے سے واقف ہوا اور اس کی وجہ سے یورپ میں سولہویں صدی میں دو تحریکیں رونما ہوئیں جن کا نام "احیاء العلوم" اور "اصلاح کلیسا" ہے۔ چنانچہ رومن کیتھولک کلیسا، جس کے خلاف لوٹھر نے صدائے احتجاج بلند کی اس بات کا معترف ہے کہ لوٹھر بڑی حد تک ابن رشد کے فلسفے سے متاثر ہوا تھا۔ میری تحقیق بھی یہی ہے کہ لوٹھر کے دماغ میں کلیسا کی اصلاح کا خیال ابن رشد کی تصانیف کے مطالعے سے پیدا ہوا تھا۔

قصہ مختصر سولہویں صدی میں حسب ذیل پادریوں نے جو رومی کلیسا سے وابستہ تھے، کلیسا کی چہرہ دستیوں کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی ERASMUS م ۱۵۳۶ء، ZIVINCL م ۱۵۳۱ء، LUTHER م ۱۵۲۱ء، MCLANTHON م ۱۵۲۱ء اور CALVIN م ۱۵۶۳ء۔ ان کا سربراہ لوٹھر تھا اس نے یہ اعلان کیا کہ بائبل کی صدا کا دار و مدار کلیسا پر نہیں ہے (جیسا کہ کلیسا کہتی تھی) بلکہ خود کلیسا کی صداقت کا دار و مدار بائبل پر ہے یعنی معیار حق و صداقت بائبل ہے نہ کہ پوپ یا کلیسا۔

لوٹھر اور اس کے ہم نواؤں کے احتجاج (PROTEST) کا نتیجہ یہ نکلا کہ رومن کیتھولک مذہب کے مقابلے میں یورپ میں پراسٹنٹ مذہب پیدا ہو گیا اور کلیسا کا اقتدار بڑی حد تک ختم ہو گیا۔

تحریک احیاء العلوم کی بدولت یورپ میں فلسفے (خصوصاً فلسفہ ارسطو) کے مطالعے کا ذوق از سر نو زندہ ہو گیا اور جب اس کی بدولت یورپ کو عقلی آزادی نصیب ہوئی تو سترھویں صدی میں سائنس کا دور شروع ہوا جو آج کل بیسویں صدی میں اپنے

نقطہ عروج کو پہنچا ہوا ہے۔

(۱) اہل سائنس اور اہل فلسفہ دونوں نے کلیسائیت اور نصرانیت کے خلاف عقل عقائد پر اعتراضات وارد کئے۔ کلیسا اور نصرانیت دونوں ان کے جوابات سے قاصر اور عاجز تھیں۔ اس لیے انہوں نے معتزنین کو کلیسا اور مذہب دونوں سے خارج کر دیا۔

کلیسا سے دوسری غلطی یہ ہوئی کہ اس نے سائنس کی تحقیقات کو بھی مذہب کے خلاف قرار دے دیا مثلاً جب کاپرنیکس اور گلیلیو نے یہ کہا کہ زمین گول ہے اور آفتاب کے گرد گھوم رہی ہے تو کلیسا نے کہا یہ باتیں مذہب کے خلاف ہیں اور ان کے قائلین کافر ہیں (۲) کلیسا کی عقل دشمنی کا نتیجہ یہ نکلا کہ سائنس اور مذہب میں جنگ شروع ہو گئی اور اس کا نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ حکما اور فلاسفہ نے مذہب کو خیر باد کہہ دیا اور اس طرح یورپ میں لاندہیت کا آغاز ہو گیا۔

اٹھارہویں صدی کے نصف اول میں (HUME) نے لاندہیت کا فلسفہ پیش کیا اور عقل دلائل سے ثابت کیا کہ عقل انسانی، خدا کی ہستی کا اثبات نہیں کر سکتی۔ ہیوم کے اس فلسفے کو کانٹ (KANT) نے سترہویں صدی میں پایہ تکمیل تک پہنچا دیا اور اپنی سترہویں صدی تصنیف ”تنقید عقل خالص“ میں خدا کی ہستی پر جو دلائل فلاسفہ نے مدون کئے تھے ان سب کا ابطال کر دیا، اور اس طرح انکار خدا کی راہ ہموار کر دی۔

انیسویں صدی میں مشہور منطقی سرولیم ہیلٹن اور مشہور عالم الہیات ڈاکٹر مینسل نے ہیوم اور کانٹ کے نظریات کی یہ کہہ کر مزید تائید کر دی کہ ذہن انسانی خدا کے بارے میں کچھ نہیں جان سکتا۔ ان کے بعد بل اور اسپنسر نے اپنے فلسفہ ملا اندہیت سے مذکورہ بالا حکماء کے نظریات کو تقویت پہنچائی جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ انکار خدا کا عقیدہ خواص اور عوام دونوں کے دماغوں میں جاگزیں ہو گیا۔

جب یورپ کو کلیسا اور پوپ کی غلامی سے نجات ملی تو حکما اور فلاسفہ نے نفس مذہب کے ساتھ ساتھ نصرانیت اور کلیسائی عقائد کو بھی ہدف تنقید بنایا اور انیسویں صدی میں ان کی تنقید اپنے انتہائی عروج کو پہنچ گئی۔ چنانچہ اس صدی کے نصف اول میں مشہور

جرمن فاضل اور محقق اسٹراس (1808-1874 STRAUSS) نے ۱۸۳۵ء میں حیات
یسوع (LEBANTESU) کہہ کر کلیسا کے ایمان میں زلزلہ ڈال دیا۔ اس غیر فانی
کتاب میں اس نے اس بات کو مبرہن کیا کہ یسوع کی شخصیت تاریخی طور پر ثابت نہیں ہو سکتی
نیز یہ کہ یسوع تو قدیم دیوتا مسخرا کا مثنی ہے اور جو مذہب اس کے نام سے منسوب ہے
وہ مسخراہیت کا چرہ ہے۔ اس کتاب کی اہمیت کا اندازہ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ
ڈاکٹر ڈاکر پروفیسر تاریخ کلیسا نے اپنی تصنیف تاریخ کلیسا میں اس کتاب کو "THE
MOST EPOCH-MAKING BOOK" عظیم ترین عہد آفرین کتاب
نرا دیا ہے۔

۱۸۴۱ء میں ہیگل کے مشہور شاگرد فیورباخ (۱۸۰۴ء) نے اپنی مشہور آفاق کتاب
THE ESSENCE OF CHRISTIANITY شائع کی جس میں اس نے عیسائی
مذہب اور اس کے تصور ذات باری و دنوں کا ابطال کر دیا۔
۱۸۶۳ء میں فریچ فاضل ارنسٹ ریمان (۱۸۶۲ء) نے حیات یسوع (VIE DE
JESUS) لکھی جس میں اس نے یہ ثابت کیا کہ یسوع محض ایک انسان تھا۔
پروفیسر بوبر (F.C. BAUR) نے بائبل کی کتابوں پر تنقید کی اور ثابت کیا کہ
یہ لوس کے خطوط میں سے صرف تین اصل ہیں باقی سب جعلی ہیں اس لیے بائبل بحیثیت
مجموعی قابل اعتماد نہیں ہے۔

(من) میں نے بخوف طوالت چند نقادوں کے تذکرے پر اکتفا کیا ہے۔ میرا مقصد یہ
دکھانا ہے کہ اس تنقید کا نتیجہ یہ نکلا ہے کہ پہلے مذہب عیسوی اور اس کے بعد نفس
مذہب بھی پایہ اعتبار سے قطع ہو گیا۔ اس کے ساتھ ساتھ مذہب کو اس بات سے بھی
بہت ضعف پہنچا کہ یورپ میں جو فلسفہ — اور اس سے میری مراد فلسفہ تصوریت
(IDEALISM) ہے، مذہب کا حامی تھا، انیسویں صدی میں اس پر چاروں طرف
سے اعتراضات شروع ہو گئے اور اس کے زوال کا نتیجہ یہ نکلا کہ فلسفے کے میدان میں

مذہب کا کوئی مددگار باقی نہ رہا اس کی تفصیل یہ ہے :-

انیسویں صدی میں کارل مارکس نے اپنے فلسفہ اشتراکیت کو مسلک مادیت کی اساس پر قائم کیا جو خدا اور روح دونوں کا منکر ہے ۔

ڈارون نے نظریہ ارتقا پیش کیا جس سے مسلک مادیت کو تقویت حاصل ہوئی ۔
شوپن ہاور نے نظریہ قنوطیت (Pessimism) کی اشاعت کی اور یہ نظریہ بھی خدا اور مذہب کا مخالف ہے ۔

آئی اور اسٹائن نے مسلک لا اوریت کی تبلیغ کی اور یہ مسلک بھی مذہب اور خدا کے بارے میں شکوک پیدا کرتا ہے ۔

نپٹشہ (Nietzsche) نے بھی اپنے فلسفے میں خدا کا انکار کیا اور — ANTI-CHRIST لکھ کر عیسائیت پر کاری ضرب لگائی ۔

بیسویں صدی میں وجودیت (Existentialism) اور منطقی اثباتیت (Logical Positivism) نے مادیت کو تقویت پہنچائی اور عیسائیت میں لکھ چکا ہوں آج یورپ میں آغوا لگ کر فلسفہ سب سے زیادہ مقبول ہے جس کی رو سے خدا، روح اور آخرت تینوں الفاظ قطعاً مہمل اور بے معنی ہیں ۔

یہ سچ ہے کہ بریڈے (م ۱۹۲۴ء) نے اپنی شہرہ آفاق کتاب منظر اور حقیقت (Appearance and Reality) میں مادیت کی پورے طور سے تردید کر دی ہے ۔ چنانچہ ڈاکٹر ریشڈل نے اپنی تصنیف "فلسفہ اور مذہب" میں میرے قول کی باپ الفاظ تائید کی ہے ۔ "مسٹر بریڈے نے اپنی تصنیف کے ابتدائی ابواب میں مادیت کے مقابلے میں تصوریت کی جس انداز سے حمایت کی ہے اس کی تردید نہیں ہو سکتی" (ص ۲) لیکن یہ بات تسلیم کرنی پڑتی ہے کہ عصر حاضر میں الحاد پر ورستائیس اور ملحدانہ مدارس فلسفہ کو جو قبول عام کی سند حاصل ہو گئی ہے اس کی وجہ سے فلسفہ تصوریت جو مادے کے مقابلے میں روح کو اصل کائنات اور حقیقت اقصیٰ قرار دیتا ہے، غیر مقبول ہو چکا ہے ۔ آج کی دنیا میں علماء اور فلاسفہ کی اکثریت کا میلان مادیت کی طرف ہے اور مذہب کی

اپنی بہت کمزور ہو گئی ہے اور سائنٹیفک نظریات نے بہت سے مذاہب کی بنیادوں کو متزلزل کر دیا ہے۔

عصر حاضر میں پانچ مدارس فکر بہت مقبول ہیں۔ اور سب کے سب الحاد پر ور ہیں۔ اور انکارِ خدا و روح پر مبنی ہیں۔ یعنی :-

1- PLURALISTIC REALISM

2- DIALECTIC MATERIALISM

3- EXISTENTIALISM

4- NATURALISM

5- LOGICAL POSITIVISM

اور ان میں آخر الذکر فلسفہ سب سے زیادہ مقبول ہے۔

خلاصہ کلام یا رجحانِ عصرِ حاضر | قصہ مختصر خدا اور مذہب کے بارے میں جو شکوک اور شبہات جدید تعلیم یافتہ طبقے

کے افراد میں پائے جاتے ہیں، ان کے اسباب یہ ہیں :-

(۱) سائنٹیفک اسپرٹ (روح) کی روز افزوں نشوونما اور آبیاری۔

(ب) ٹیکنالوجیکل تہذیب کی ترقی۔

(ج) مادی علوم و فنون کا عروج۔

(د) ایجادات کی بدولت تسخیرِ عناصرِ کائنات کا سلسلہ۔

(ه) لذاتِ جسمانی اور ترغیباتِ عینی کی روز افزوں فراوانی اور بوقلمبی۔

ان عناصر سے انسان کا نقطہ نظر سراسر مادی ہو گیا ہے اور اس کا اثر حیات کے ہر

شعبے پر مرتب ہوا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ سائنسی فتوحات نے انسان کی نگاہوں کو خیرہ کر دیا ہے۔

۱۔ نظر کو خیرہ کرتی ہے چمک تہذیبِ حاضر کی یہ صنّاعی مگر جھوٹے نگوں کی ریزہ کاری ہے (اقبال)

خدا سے بے نیازی کی ابتداء تو کاپر نیگیس ہی کے عہد سے شروع ہو چکی تھی اسی لیے لاپلاس
م ۱۸۲۶ء (LA PLACE) نے پولین کے سوال کے جواب میں یہ عہد آفریں جواب دیا
تھا کہ "ہم نے اپنی تصنیف 'توضیح نظام کائنات' میں خدا کا ذکر محض اس لئے نہیں کیا کہ عقل
کی مدد سے کائنات کا نظام خدا کے بغیر بھی بخوبی مدون ہو سکتا ہے۔" اور اسی لیے بیسویں
صدی میں اقبال کے استاد میک ٹیگرٹ (م ۱۹۲۵ء) نے جب اپنا فلسفہ 'خودی' ONT-
OLOGICAL IDEALISM کے عسیر الفہم عنوان سے مرتب کیا تو انسانی خودی کو
حقیقت (REALITY) تسلیم کرنے کے بعد خدا کو اپنے نظام فکر سے بالکل خارج کر دیا۔
فزیکل سائنس ہر لمحے ہماری حیات اجتماعی و انفرادی کو متاثر کر رہا ہے خصوصاً ہمارے
مدارس فلسفہ ہمارے مذاہب اور حیات و ممات سے متعلق ہمارے عمومی زاویہ نگاہ پر تو
نمایاں اور ناقابل تردید اثر مرتب ہوا ہے۔

جدید سائنس کی رو سے حیات عضوی کی توجہ محسوس فطری قوانین کی روشنی میں کی
جاتی ہے۔ اس کے لئے کسی فوق الفطرت طاقت کا سہارا نہیں لیا جاتا اور اس سائنٹیفک
توجہ کی رو سے انسان فاعل مختار (FREE MORAL AGENT) نہیں ہے۔
اسی طرح جدید نفسیات کی رو سے انسان اپنی ذات کا مالک نہیں ہے۔ نفس انسانی
کی باشعور زندگی پر اس کی حیوانی جبلتوں کی حکومت ہے جو اس کے لاشعور میں پوشیدہ
ہیں۔ فرائڈ یہ بھی کہتا ہے کہ ارادہ و مشیت کی آزادی دراصل ایک خود پسندانہ فریب نفس
ہے۔ انسانی شخصیت کا تعین خارجی ماحول سے ہوتا ہے۔ جیسا ماحول مل گیا ویسا ہی انسان
بن گیا۔

فلسفہ اخلاق بھی سراسر مادی بنیادوں پر استوار کر دیا گیا ہے۔ پروفیسر ڈیوی

۲۔ اقبال نے ۱۹۳۱ء میں اپنے استاد کے سوانح حیات پڑھ کر اس کی یاد میں ایک مختصر مضمون
لکھا تھا اور اس کے آغاز میں اسے PHILOSOPHER - SAINT "فلسفی ولی" کے
لقب سے نوازا تھا۔

لکھتا ہے کہ "اخلاقی اقدار بھی اسی طرح غیر مستقل اور بے ثبات ہیں جس طرح بادل مستقل (ازلی) اقدار کا تصور محض خوش فہمی ہے۔" رہے مسائل مابعد الطبیعات تو ان کے متعلق منطقی اثباتیت (LOGICAL POSITIVISM) کا فتوے یہ ہے کہ جو شے جو اس خمسہ سے محسوس نہ ہو وہ ناقابل التفات ہے۔ کائنات اور حیات انسانی کے بارے میں سائنس اور فلسفہ مادیت کا قول فیصل یہ ہے کہ یہ دونوں بے مقصد ہیں۔ انسان کی تقدیر یہ ہے کہ وہ پیدا ہوا کھائے پیئے، افزائش نسل کرے اور آخر کار مر کر ہمیشہ کے لیے فنا (معدوم) ہو جائے۔ الغرض جدید سائنس اور فلسفے کی روح، مذہب کے خلاف ہے۔

یہ ہے مختصر طور پر آپ کے مضمون کے ابتدائی حصے کی توضیح۔ میں نے نہایت اختصار کو نظر رکھا ہے ورنہ یہ موضوع اس قدر وسیع الذیل ہے کہ اس پر ایک ضخیم کتاب لکھی جا سکتی ہے :

پھر آپ نے لکھا ہے کہ "اس قسم کی کوشش کا مظہر اتم برصغیر میں دارالعلوم دیوبند تھا جو کہنے کو تو صرف ایک درس گاہ تھا لیکن واقعہً اس کی حیثیت ایک عظیم تحریک سے کسی طرح کم نہ تھی۔" نیز یہ کہ "یہ امر واقعی ہے کہ ان (سر سید) کی ان کوششوں سے دین و مذہب کی جان نکل گئی اور مادہ پرستانہ ذہنیت کے تحت مذہب کا ایک لاندہ می ایڈیشن تیار ہوا۔" میں آپ کے اخذ کردہ ان نتائج سے بالکل متفق ہوں۔ سر سید نے مذہب کے مرتکز میں مغربی فلسفے کا جو پیوند لگایا ہے اس کے اثمار تلخ سے پاکستانی مسلمانوں کے کام و دہن بقدر ذوق خوب لذت اندوز ہو رہے ہیں۔ "دقیانوسی" ٹائپ کے مسلمان ابھی سے اس تلخی کے خلاف صدائے احتجاج بلند کر رہے ہیں۔ انہیں کون بتائے کہ سے

ابتدائے عشق ہے روتا ہے کیا

آگے آگے دیکھنا ہوتا ہے کیا

پھر آپ نے لکھا ہے کہ "ان تحریکوں کا مطالعہ اسلام اسی مغربی مادہ پرستانہ نقطہ نظر پر مبنی ہے جس میں روح پر مادے کو اور حیات اخروی پر حیات دنیوی کو فوقیت حاصل ہے۔ اللہ تعالیٰ کا اقرار تو موجود ہے لیکن ایمان باللہ کی وہ کیفیت کہ النفس اور آفاق

میں تنہا وہی فاعل مطلق، مؤثر حقیقی اور مسبب الاسباب نظر آنے لگے، بالکل مفقود ہے۔۔۔ رسالت کا اقرار تو موجود ہے لیکن محبت رسول نام کو موجود نہیں ہے۔“

میں آپ سے بالکل متفق ہوں اور آپ کو اس حقائق رسی ثروت نگاہی اور معرفت نگاری پر داد دیتا ہوں۔ سچی بات یہی ہے کہ جب تک ایک مسلمان اللہ تعالیٰ کو فاعل حقیقی اور مؤثر حقیقی نہ سمجھے وہ قرآنی توحید کے مقام پر قائم نہیں ہو سکتا۔ اسلامی تصوف جسے جاہل صوفیوں نے بدنام کر دیا، دراصل توحید ہی کو دل و دماغ میں جاگزیں کرنے اور اسے زندگی میں ایک فاعل مؤثر بنانے اور اس کے مقاصدوں پر عمل کے لیے آمادہ کرنے کا دوسرا نام ہے۔ چنانچہ سیدنا شیخ عبدالقادر جیلانیؒ اپنی تصنیف فتوح الغیب کے تیسرے مقالے میں فرماتے ہیں کہ ”اے بیٹے اس بات کو حوزہ جاں بنائے کہ لا فاعل فی الحقیقت ولا مؤثر فی الحقیقت الا اللہ“ واحسبنا آج شیخ موصوتؒ کے نام پر کیا رہویں کی نیاز کرنے والے تو لاکھوں ہیں مگر ان کی تعلیم پر عمل کرنے والا ایک بھی نظر نہیں آتا۔ کس قدر عبرت کا مقام ہے کہ جس بزرگ نے پچاس برس تک مسلمانوں کو یہ تلقین کی ہو کہ اللہ کے سوا کوئی دستگیر نہیں، کوئی مشکل کشا نہیں، کوئی حاجت روا نہیں، آج اس نے نام لیوا خود اسی کو دستگیر اور مشکل کشا سمجھتے ہیں اور اللہ کے بجائے اسی کو پکارتے ہیں۔۔۔

پھر آپ نے لکھا ہے کہ ”ضرورت اس امر کی ہے کہ اُمت میں تجدید ایمان کی ایک عظیم تحریک برپا ہو تاکہ ایمان نرے استرار اور محض قال سے بڑھ کر ”حال“ کی صورت اختیار کرے۔“ میں اس باب میں آپ سے یکلی متفق ہوں۔ اقبال نے اسی بات کو یوں ظاہر کیا ہے

اے شیخ موصوتؒ مجھ میں پیدا ہوئے۔ بیس سال کی عمر میں دینی علوم سے فارغ ہوئے۔ اس کے بعد بیس سال تک اپنے مرشد کے زیر تربیت رہ کر تزکیہ نفس کرتے رہے، چالیس سال کی عمر میں مرشد کے حکم سے تلقین و تدریس کا سلسلہ شروع کیا اور پچاس سال تک مسلمانوں کو توحید کا درس دیتے رہے اور طالبان حق کی رہنمائی کرتے رہے۔ ۱۴۵ھ میں بغداد میں وفات پائی۔ ۸

رحمت ایزدی بروحش باد!

بالفاظِ دیگر انہوں نے بھی یہی علاج تجویز کیا ہے :-

خود نے کہہ بھی دیا لا الہ تو کیا حاصل

دل و نگاہ مسلمان نہیں تو کچھ بھی نہیں

صحابہ کرامؓ کی زندگیوں میں ہمیں یہی انقلاب نظر آتا ہے کہ عقیدہ توحید ان کا حال بن گیا تھا اسی انقلاب کا یہ نتیجہ تھا کہ انہیں یہ کائنات غیر حقیقی اور محض وہی اور خیالی نظر آتی تھی لیکن ذاتِ خداوندی ایک زندہ جاوید حقیقت معلوم ہوتی تھی۔ وہ جس طرف کو منہ کرتے تھے انہیں اللہ ہی نظر آتا تھا اور وہ ہر واقعے میں اللہ ہی کو کار فرما دیکھتے تھے۔ اکبرالہ آبادی نے ذیل کے شعر میں یہی انداز نگاہ پیدا کرنے کی تلقین کی ہے :-

ارشاد ہے کہ شرک نہ کر اور نہ ز پڑھ

مطلب یہ ہے کسی کو نہ دیکھ اور ہمیں کو دیکھ

پھر آپ نے لکھا ہے کہ ایمان بالغیب کے لیے نقطہ نظر اور طرز فکر کی یہ تبدیلی لازمی ہے کہ کائنات غیر حقیقی اور محض وہی و خیالی نظر آئے۔ لیکن ذاتِ خداوندی ایک زندہ جاوید حقیقت معلوم ہو۔۔۔ حیاتِ دنیوی فانی ہی نہیں بالکل غیر حقیقی اور بے وقعت معلوم ہو اور حیاتِ اخروی حقیقی اور واقعی نظر آنے لگے جب تک امت کے ایک قابل ذکر حصے میں نقطہ نظر کی یہ تبدیلی رونما نہ ہو، احیائے اسلام کی آرزو ہرگز ہرگز مستحکم نہ ہو سکے گی۔ میں آپ کی اس بات سے بکلی اتفاق کرتا ہوں بلکہ میری دلی آرزو یہ ہے کہ اللہ آپ کو توفیق دے کہ آپ اس صداقتِ عظمیٰ کو پاکستان ہی نہیں تمام دنیائے اسلام میں شائع کر سکیں اور ہر مسلمان تک پہنچا سکیں۔ میں پچاس برس کے غور و فکر کے بعد جس نتیجے پر پہنچا اللہ نے آپ کو دس پندرہ سال کے غور و فکر کے بعد اسی نتیجے پر پہنچا دیا اور مزید کرم یہ کیا کہ اسے پیش کرنے کی سعادت بھی آپ کو عطا فرمائی۔

بیسویں صدی میں مسلمانوں کی اصلاح و ترقی کے لیے جو تحریکیں ہندوستان اور دوسرے اسلامی ملکوں میں برپا ہوئیں وہ سب میری نگاہوں کے سامنے ہیں اور میں نے اپنی آنکھوں سے ان تحریکوں کو ناکام ہوتے دیکھا ہے۔ سبب اس ناکامی کا وہی ہے جو آپ نے بیان کیا

ہے کہ جن لوگوں نے یہ تحریکیں برپا کیں ان میں بنیادی نقص یہ تھا کہ اللہ کے ساتھ ان کا تعلق محض قاتل تک محدود تھا بالفاظِ دیگر وہ اسلام کا نام تو لیتے تھے، مگر اس کی روح سے بیگانہ تھے۔ اسلام کی روح، جیسا کہ میں سمجھا ہوں محض ارکانِ اسلام کی رسمی پابندی نہیں ہے بلکہ دل کی آنکھوں سے اللہ عزوجل کا مشاہدہ یا اُس ذاتِ پاک کے ساتھ ایسا شدید قلبی رابطہ ہے جو مسلمان کو اس مقام پر پہنچا دے جہاں پہنچ کر ہر وقت اللہ ہی پیش نظر رہتا ہے۔ غیر اللہ کی ہستی کا عدم ہوجاتی ہے۔

پھر آپ نے لکھا ہے ”عوام کے قلوب میں ایمان کی تخم ریزی اور آبِ حیات کی کھدائی“
 ذریعہ ایسے اصحابِ علم و عمل کی صحبت ہے جن کے قلوب اور اذنان معرفتِ ربانی سے
 منور ہوں اور سیلے، کبر و حسد، بغض و عناد سے پاک ہوں اور زندگیاں حرص و طمع اور حسد
 و نپا سے خالی ہوں۔“

میں اس معاملے میں بھی آپ سے بکلی متفق ہوں، اندازہً تفاخر نہیں بلکہ بطور اظہارِ
 حقیقت یہ بات لکھ رہا ہوں کہ میں نے پچاس سال سے زائد عرصہ منطق، فلسفہ، الہیات اور علمِ کلام
 کے مطالعے میں صنائع کیا لیکن خدا گواہ ہے کہ نہ تو ان علوم و فنون سے اللہ کے ساتھ تعلق پیدا
 ہوا اور نہ کتابوں سے کبر و حسد، بغض و ریا اور حرص و طمع کا ازالہ ہوا۔ ان امراضِ خبیثہ کا ازالہ
 تو کیا ہوتا اٹا میرا دماغ شکوک و شبہات کی جولانگاہ بن گیا اور اگر اس عالم پیری میں دس ولادت
 (۱۳۱۳ھ) تو نیک ایزدی تصوف کے نخلستان میں نہ پہنچا دیتی تو آج تشلیک کے رنگستان میں
 اعطش اعطش پکارتا ہوتا۔ شکر ہے کہ وفات سے پہلے یہ حقیقت مجھ پر منکشف ہو گئی کہ
 نہ کتابوں سے نہ کالج سے نہ زر سے پیدا

وین ہوتا ہے بزرگوں کی نظر سے پیدا (اکبر)

سچ کہا ہے شیخ سعدیؒ نے:-

جز یادِ دوست ہر چہ کنی عمر صنائع ہست جز حرفِ عشق ہر چہ بخوانی بطالت است
 سعدی بشارتِ نقشِ دومیؒ را ز لوحِ دل علیؒ کہ راہِ حق نہ نماید، جہالت است
 نیز سچ کہا ہے مرشدِ دومیؒ نے:-

علم چہ بود؟ آنکہ رہ بنمایدت نہنگ گمراہی ز دل بزدا یدت
علم بنود غیرِ عظیم عاشقی مالتی، تلیس، ابلیس شقی

یہ صحبت ہی کا تو ثمرہ تھا کہ ابن ابی قحافہ، صدیق اکبرؓ کے مقام پر فائز ہو گئے اور
یہ صحبت ہی کا تو کرشمہ تھا کہ ابن خطاب کو فاروق اعظمؓ کا مرتبہ حاصل ہو گیا۔ رضی اللہ عنہ
اسی لیے اقبال نے یہ کہا :-

صحبت از علم کتابی خوشتر است

صحبت مردانِ حرم، آدم گراست

وین مجو اندر کتب انے بے خبر

علم و حکمت از کتب، دین از نظر

پھر آپ نے لکھا ہے کہ "وقت کی اہم ترین ضرورت یہ ہے کہ ایک زبردست علمی

تحریک اٹھے جو تعلیم یافتہ طبقات اور ذہین افراد میں انقلاب برپا کر دے یعنی انہیں خدا پرستی

اور خود شناسی کی دولت سے مالا مال کر دے۔۔۔۔۔ الخ"

میں آپ کی ان تجاویز سے بکلی متفق ہوں اور اس دُعا پر اس خط کو ختم کرتا ہوں کہ اللہ

آپ کو عصرِ حاضر میں دعوت و تبلیغ اسلام کی توفیق ارزانی فرمائے اور یہ حقیقت آپ پر واضح

کر دے کہ مقصدِ حیات استرضاءِ باری تعالیٰ ہے نہ کہ حصولِ حکومتِ ادنیٰ۔ حکومت یا خلافت

ایمان و عملِ صالح کا ثمرہ ہے نہ کہ مقصودِ بالذات ہے۔ اور آپ سے استدعا ہے کہ آپ اس

ننگِ خلافت کے خاتمہ بالجیز کی دُعا فرمائیں۔

وقتِ طلوع دیکھا، وقتِ غروب دیکھا

اب فکرِ آخرت ہے، دنیا کو خوب دیکھا

والسلام خیر الختام

مجمعِ عیوب و زشتی یوسف سلیم چشتی

فک انتخاب میثاق کیمیا ان کیمیا
تذکرہ قرآن کا داعی

حکمت نبوی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا نقیب
علوم اسلامی کا ناشر اور "تنظیم اسلامی" کا حلقہ بگوش
و دعوت توثیق عہد است و تجدید میثاق ایمان کا علمبردار

ماہنامہ میثاق لاہور

زیر سرپرستی

مولانا امین احسن اسلامی

مدیر مسئول

ڈاکٹر اسماعیل احمد ایم بی بی ایس ایم ای (اسلامیات)

قیمت فی پرچہ ۵ روپے

سالانہ زر مبادلہ ساڑھے سات روپے

مشرقی پاکستان سے بذریعہ ہوائی ڈاک ۱ پندرہ روپے

شرائط ایجنسی

ایجنسی کم از کم پانچ پرچوں پر دی جاتی ہے۔

پرچہ صرف بذریعہ وی پی پی آر سال ہوگا۔

کمیشن ۲۵ فی صد ————— محصول ڈاک بذمہ میثاق

یکے از مطبوعات

دارالاشاعت الاسلامیہ امرت روڈ لاہور

علوم قرآنی کا بیش بہا خزانہ
مولانا امین احسن اصلاحی کی تفسیر

تذکرہ قرآن

جلد اول ————— مشتمل ہے

مقدمہ و تفاسیر آیہ بسم اللہ، سورہ فاتحہ، سورہ بقرہ و سورہ آل عمران

سائز ۲۹ × ۲۲ —————، صفحات ۸۸۰

آفست کے ذریعہ زیب طبعیت

چرمی پشتہ کے مضبوط و پائدار جلد کے ساتھ

ہدیہ : ۳۰ روپے —————
(محصول ڈاک : ایک روپیہ پچھتر پیسے)

(اکیس روپے پچھتر پیسے بذریعہ منی آرڈر ارسال فرمائیں یا وی پی طلب کریں)

اس کے علاوہ —————

تفسیر بسم اللہ و سورہ فاتحہ علیحدہ مطبوعہ بھی موجود ہے۔ نمونہ
کے طور پر طلب کرنے کے لیے

صرف پچاس پیسے کے ٹکٹ ارسال فرمائیں : بڑا سائز، صفحات ۳۶ - ہدیہ ۷۵ پیسے

دارالانشاعت الاسلامیہ

امرت روڈ - کرشن نگر - لاہور نمبر ۱ - فون نمبر ۶۹۵۲۲

”بڑی ہی فکر انگیز اور اپنے رنگ میں بالکل منفرد تفسیر“

تذکرہ قرآن۔ از مولانا امین احسن اصلاحی، جلد اول، از آیت سیم اللہ تا سورۃ آل عمران ۲۵ + ۸۵۰ صفحہ تقطیع ۲۲۱ x ۲۹
نیت ۳ روپے۔ پتہ: دارالاشاعت الاسلامیہ، امرت روڈ۔ کرشن نگر۔ لاہور پاکستان۔

حق ادا کر جاتے :

صدق جدید لکھنؤ، یکم ذی الحجہ ۱۳۸۷ھ



ہندوستان کے حضرات !!

ماہنامہ **مہینہ شاق** لاہور
۱۹۷۱ء

دارالاشاعت الاسلامیہ

کے دوسرے مطبوعات

کے حصول کیلئے مندرجہ ذیل میں سے کسی ایک جگہ رقوم ارسال کر کے ہمیں مطلع کریں

- (۱) دفتر ماہنامہ الفرقان، کچہری روڈ، لکھنؤ
(۲) دائرہ حمیدیہ، سرائے میر، اعظم گڑھ

اس سلسلہ اشاعت کے دوسرے کڑے

ڈاکٹر اشرف احمد

کے ایک تقریر

”مسلمانوں پر قرآن مجید کے حقوق“

انشاء اللہ جلد شائع ہوگی۔

مینجٹ دارالاشاعت الاسلامیہ، کوشن نگر، لاہور

اسلام کی نشاۃ ثانیہ

کرنے کا اصل کام

240



انز اسرار احمد

مع تائید و توضیح بعنوان

فکر مغرب کی اساس

اور اس کا تاریخی پس منظر

اذتلم

پروفیسر یوسف سلیم چشتی

شائع کرکے

دارالاشاعت الاسلامیہ امرت روڈ کمرشننگز لاہور